

**THE BOOK WAS
DRENCHED**

UNIVERSAL
LIBRARY

OU_190448

UNIVERSAL
LIBRARY

﴿ فهرسة كتاب لقطه العجلان ﴾

﴿ تأليف الهمام الجليل الافخم * الماجد الاصيل الاكرم * حضرة ﴾
﴿ سيدنا الملك النواب محمد صديق حسن خان بهادر دام مجده ﴾

صفحة

٠٠٢	المقدمة
٠١٢	ذكر السنة الشمسية والقمريّة
٠١٤	ذكر الايام
٠١٦	ذكر اسابيع الايام
٠٢٤	التاريخ من الهجرة النبوية
٠٢٨	ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف عن مسمى الجفر
٠٣٧	ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وبقاياها
٠٦٠	ذكر ارم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة في انسابهم
٠٧٢	ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية
٠٨٢	ظهور طبقة الكيانين
٠٨٦	ذكر خراب بيت المقدس
٠٩٣	انتباه اصحاب الكهف من نومهم
٠٩٧	ذكر فراغة مصر
٠٩٩	ذكر الامم
١٢٣	ذكر تجديد قريش عنزة الكعبة وما كان من اجتماع العرب على الاسلام بعد الاية والحرب
١٢٥	ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
١٢٦	ذكر تاريخ الهجرة النبوية
د	التواريخ القديمة

فہرستہ کتاب خبیثہ الاکوان

٢٢٦	المقدمة
٢٣٥	ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها
٢٣٧	اقسم اثنى في فرق اهل الاسلام
٢٦٦	ذكر الخيل في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية
	الى ان انتشر مذهب الاشعرية
٢٧٤	ذكر ترجح الاشعرى وعقائده
٢٨٤	ذكر تقسيم اهل العالم بجملة مرسلة



- ٢٨٥ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية
- ٢٨٧ ذكر اول شبهة وقعت في الخليفة ومن مصدرها في الاول
ومن مظهرها في الآخر
- ٢٩١ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف انشعابها ومن *
مصدرها ومن مظهرها
- ٣٠٤ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية والمسائل
الاجتهادية
- ٣١٢ الخارجون عن الملة الحنيفة والشرعية الاسلامية



لَقْظُنَا الْعَمَلَانِ

فَمَا مَقَسِّرٌ إِلَى مَعْرِفَتِهِ حَاجَةٌ لِأَنْشَانِ

﴿ وَفِي آخِرِهَا ﴾

﴿ خِيَّةُ الْأَكْوَانِ فِي اقْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ ﴾

تَأْلِيفُ

- * المولى الأصيل * الملك الجليل * صاحب السيف والقلم * والحكم *
- * والحكم * نادرة الزمان * في العلم والفضل والعرفان *
- * محبى العلوم العربية * وبدر الاقطار الهندية * السيد *
- * السند الملك الثواب محمد صديق حسن خان *
- * بهادر ملك مملوكة بهوپال *
- * اطال الله عمره وخلد *
- * ذكره وفخره *

﴿ طبع في مطبعة الجوائب الكائنة امام الباب العالى ﴾

: ١٢٩٦

﴿ لقطة المجلان ﴾

﴿ مما تمس الى معرفته حاجة الانسان ﴾

﴿ وفي آخرها ﴾

﴿ خيثة الاكوان في افتراق الامم على المذاهب والاديان ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي كان ولم يكن معه شيء من الاكوان * فخلق الارض
والسموات واستوى على العرش وخلق الانسان وعلمه البيان * ثم
حكم على الكل بالقضاء وقال في الكتاب وكل من عليها فان * وسبقناهم
الى البرزخ ومنه الى دار الجراء التي فطق بها الحديث واثبتها القرآن *
والصلوة والسلام على مصطفى محمد عبده ورسوله الذي بعثه الى الخلق
اجمين وختم به الانبياء والمرسلين وعلى آله واصحابه والتابعين
لهم باحسان ﴿ وبعد ﴾ فاعلم ان التاريخ عبارة عن يوم ينسب

اليه ما باتى بعده ويقال ايضا التاريخ عبارة عن مدة معلومة تعد من اول
 زمن مفروض لتعرف بها الاوقات المحدودة ولا غنى عن التاريخ في جميع
 الاحوال الدنيوية والامور الدينية ولكل امة من امم البشر تاريخ
 تحتاج اليه في معاملاتها وفي معرفة ازمنتها تتفرد به دون غيرها من بقية
 الامم واول الاوائل القديمة واشهرها هو كون مبدأ البشر ولاهل
 الكتاب من اليهود والنصارى والمجوس في كيفيته وسياقة التاريخ
 منه خلاف لا يجوز مثله في التواريخ وكل ما يتعلق معرفته بيده الخلق
 واحوال القرون السالفة فانه مختلط بقرينات واساطير بعد العهد وعجز
 المعنى به عن حفظه وقد قال الله سبحانه وتعالى * الم يأتكم نبا الذين
 من قبلكم قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله *
 وعن ابن مسعود انه كان يقرأ هذه الآية ويقول كذب التسابون
 وعن عمرو بن ميمون مثله وعن ابي مجلز قال قال رجل لعلي بن ابي
 طالب انا انفس الناس قال انك لاتنسب الناس قال بلى قال على ارايت
 قوله * عادا وثمود واصحاب الرس وقرون بين ذلك كثيرا * قال انا انفس
 ذلك الكثير قال ارايت قوله * والذين من بعدهم لا يعلمهم الا الله *
 فسكت وعن عروة ابن الزبير قال ما وجدنا احدا يعرف ما وراء معد بن
 عدنان وعن ابن عباس قال ما بين عدنان واسماعيل ثلثون لا يعرفون وقال
 اهل التفسير في هذه الآية عدم العلم من غير الله اما ان يكون راجعا
 الى صفاتهم واحوالهم واخلاقهم ومدد اعمارهم اى هذه الامور
 لا يعلمها الا الله ولا يعلمها غيره او يكون راجعا الى ذواتهم اى انه لا يعلم
 ذوات اولئك الذين من بعدهم الا الله تعالى ولم يلقنا خبرهم اصلا
 ولا مانع من حل الآية على الكل فالاولى ان لا يقبل من ذلك الا ما يشهد
 به كتاب انزل من عند الله يعتمد على صحته لم يرد فيه نسخ ولا طرفة تبديل
 او خبر ينقله الثقة واذا نظرنا في التاريخ وجدنا فيه بين الامم خلافا

كثيرا وساتلو عليك من ذلك ما لا اظنك تجده مجموعا في كتاب و التاريخ
 كلمة فارسية اصلها ماه روز ثم عرب قال محمد بن احمد بن محمد بن يوسف
 البطني في كتاب « مفاتيح العلوم » وهو كتاب جليل القدر وهذا اشتقاق
 بعيد لولا ان الرواية جاءت به وقال قدامة بن جعفر في كتاب
 الخراج تاريخ كل شيء آخره وهو في الوقت غايته يقال فلان تاريخ
 قومه اي اليه ينهي شرفهم ويقال ورخت الكتاب تورخا وارخته
 تاريخا اللغة الاولى تقيم والثانية لقيس ولكل اهل مله تاريخ فكانت
 الامم تورخ اولا بتاريخ الخليفة وهو ابتداء كون النسل من آدم عليه
 السلام ثم ارخت بالولوفان وارخت بمخت نصر وارخت بفيلبس
 وارخت بالاسكندر ثم باعسطس ثم بالظنين ثم بدقلطيانوس وبه
 تورخ القبط ثم لم يكن بعد تاريخ القبط الا تاريخ الهجرة ثم تاريخ
 زردجرد فهذه تواريخ الامم المشهورة وللناس تواريخ اخر قد انقطع
 ذكرها فاما تاريخ الخليفة في يقال له ابتداء كون النسل
 وبعضهم يقول بده التحرك فان لاهل الكتاب من اليهود والنصارى
 والمجوس في كفيته وسياقة التاريخ منه خلافا كثيرا قال المجوس
 والفرس عمر العالم اثنا عشر الف عام على عدد بروج الفلك وشهور
 السنة وزعموا ان زرادست صاحب شريعته قال ان الماضي من الدنيا
 الى وقت ظهوره ثلاثة آلاف سنة مكبوسة الارباع وبين ظهور زرادست
 واول تاريخ الاسكندر ثلاثة آلاف ومائتا سنة وثمان وخسون سنة واذا
 حسبنا من اول يوم كيومرت الذي هو عندهم الانسان الاول وجعنا
 مدة كل من ملك بعده فان الملك ملصق فيهم غير منقطع عنهم كان العدد
 منه الى الاسكندر ثلاثة آلاف وثلثمائة واربع وخسين سنة فاذا لم يتفق
 التفصيل مع الجمله وقال قوم الثلاثة الآلاف الماضية انما هي من خلق
 كيومرت فانه مضى قبله الف سنة والفلك فيها واقف غير متحرك والطبائع

غير مستحيلة والامهات غير متمازجة والكون والفساد غير موجود فيها والارض غير عامرة فلما تحرك الفلك حدث الانسان الاول في معدل النهار وتولد الحيوان وتوالد وتناسل الانس فكثروا وامتزجت اجزاء العناصر للكون والفساد فعمرت الدنيا وانتظم العالم وقال اليهود الماضى من آدم الى الاسكندر ثلثة آلاف واربعماية وثمان واربعون سنة وقال النصارى المدة بينهما خمسة آلاف ومائة وثمانون سنة وزعموا ان اليهود نقصوها ليقع خروج عيسى بن مريم عليه السلام في الالف الرابع وسط السبعة الآلاف التى هى مقدار العالم عندهم حتى يخالف ذلك الوقت الذى سبقت البشارة من الانبياء الذين كانوا بعد موسى بن عمران عليه السلام بولاية المسيح عيسى واذا جمع ما في التوراة التى يد اليهود من المدة التى بين آدم عليه السلام وبين الطوفان كانت الفاً وستمائة وستا وخمسين سنة وعند النصارى في انجيلهم الفان ومائتا سنة واثنان واربعون سنة وتزعم اليهود ان توراتهم بعيدة عن التخليط وتزعم النصارى ان تورااة السبعين التى هى بايديهم لم يقع فيها تحريف ولا تبديل وتقول اليهود فيها خلاف ذلك وتقول السامرية بان توراتهم هى الحق وما عداها باطل ولبس في اختلافهم ما يزيل الشك بل يقوى الجواب له وهذا الاختلاف بعينه بين النصارى ايضا في الانجيل وذلك ان له عند النصارى اربع نسخ بمجموعة في مصحف واحد احدها انجيل متى والثاني لمارقوس والثالث لوقا والرابع ليوحنا قد الف كل من هؤلاء الاربعة انجيلا على حسب دعوه في بلاده وهى مختلفة اختلافا كثيرا حتى في صفات المسيح عليه السلام وايام دعوته ووقت الصلب بزعمهم وفي نسبه ايضا وهذا الاختلاف لا يحتمل مثله ومع هذا فعند كل من اصحاب مرقيون واصحاب ابن وبسان انجيل يخالف بمضه هذه الاناجيل ولاصحاب مائى انجيل على حدة يخالف

ما عليه النصارى من اوله الى آخره ويرعون انه هو الصحيح وما عداه باطل ولهم ايضا انجيل يسمى انجيل السبعين ينسب الى تلامس والنصارى وغيرهم يتكرونه واذا كان الامر من الاختلاف بين اهل الكتاب كما قد رأيت ولم يكن للقياس والرأى مدخل في تغيير حق ذلك من باطله امتنع الوقوف على حقيقة ذلك من قبلهم ولم يعول على شئ من اقوالهم فيه واما غير اهل الكتاب فانهم ايضا يختلفون في ذلك قال اشوس بين خلق آدم وبين ليلة الجمعة اول الطوفان الف سنة ومائتا سنة وست وعشرون سنة وثلاثة وعشرون يوما واربع ساعات وقال ماشاء واسمه منسبان ارى منهم المنصور والمأمون في كتب القرائات اول قران وقع بين زحل والمشتري في بدء التحرك يعنى ابتداء النسل من آدم كان على مضي خمسمائة وتسع سنين وشهرين واربعة وعشرين يوما مضت من الف المريح فوقع القران في برج الثور من المثلثة الارضية على سبع درج واثنين واربعين دقيقة وكان انتقال القمر من برج الميزان والمثلثة الهوائية الى برج العقرب والمثلثة المائية بعد ذلك بالثي سنة واربعمائة سنة واثنى عشرة سنة وستة اشهر وستة وعشرين يوما ووقع الطوفان في الشهر الخامس من السنة الاولى من القران الثانى من قرائات هذه المثلثة المائية وكان بين وقت القران الاول الكائن في بدء التحرك وبين الشهر الذى كان فيه الطوفان الفان واربعمائة وثلث وعشرون سنة وستة اشهر واثنا عشر يوما قال وفي كل سبعة آلاف سنة وستين وعشرة اشهر وستة ايام يرجع القران الى موضعه من برج الثور الذى كان في بدء التحرك وهذا القول اعرك الله هو الذى اشتهر حتى ظن كثير من اهل الملل ان مدة بقاء الدنيا سبعة آلاف سنة فلا تغتر به وتنبه الى اصله تجده اوهن من بيت العنكبوت فالطرحه وقيل كان بين آدم وبين

الطوفان ثلثة آلاف وسبعمائه وخمس وثلثون سنة وقيل كانت بينهما مدة الفين ومائتين وست وخسين سنة وقيل الفان وغانون سنة واما تاريخ الطوفان فانه يتلو تاريخ الخليفة وفيه من الاختلاف ما لا يطمع في حقيقته من اجل الاختلاف فيما بين آدم وبنه وفيما بينه وبين تاريخ الاسكندر فان اليهود عندهم ان بين الطوفان وبين الاسكندر الفا وسبعمائه واثنين وتسعين سنة وعند انصارى بينهما الفا سنة وتسعمائة وثمان وثلثون سنة والفرس وسائر المجوس والكلدانيون اهل بابل والهند واهل الصين واصناف الامم المشرقية يتكرون الطوفان واقربه بعض الفرس لكنهم قالوا لم يكن الطوفان بسوى الشام والغرب ولم يعم العمران كله ولا غرق الا بعض الناس ولم يتجاوز عقبه خلوان ولا بلغ الى ممالك المشرق قالوا ووقع في زمان طهورت ان اهل المغرب لما انذر حكمائهم بالطوفان اتخذوا المباني العظيمة كاهرمين بمصر ونحوهما ليدخلوا فيها عند حدوثه ولما بلغ طهورت الانذار بالطوفان قبل كونه بمائه واحدى وثلثين سنة امر باختيار مواضع في مملكته صحيحة الهواء والترية فوجد ذلك باصفهان فامر بتجديد العلوم ودفنها فيها في اسم المواضع وبشهد لهذا ما وجد بعد الثلثمائة من سنى الهجرة في حى من مدينه اصفهان من التلال التى انشقت عن بيوت مائة اعدالا عدة كثيرة قد ملئت من مياه الشجر التى تلبس بها انقى وتسمى «النور» مكتوبة بكتابه لم يدر احد ما هى واما المجمعون فاذهب صححوا هذه السنين من القران الاول من قرانات العلويين زحل والمشرى التى اثبت علماء اهل بابل والكلدانيين مثلها اذ كان الطوفان ظهوره من ناحيتهم فان السفينه استقرت على الجودى وهو غير بعيد من تلك النواحي قالوا وكان هذا القران قبل الطوفان بمائتين وعشرين سنة ومائه وثمانية ايام واعتنوا بامرها

وصححوا ما بعدها فوجدوا ما بين الطوفان وبين اول ملك بخت نصر
الاول الى سنة وستمائة واربع سنين وبين بخت نصر هذا وبين
الاسكندر اربعمائة وست وثلاثون سنة وعلى ذلك بنى ابو معشر
اوساط الكواكب في زيجته وقال كان الطوفان عند اجتماع الكواكب
في آخر برج الخوت واول برج الحمل وكان بين وقت الطوفان وبين
تاريخ الاسكندر قدر الى سنة وستمائة وتسعين سنة مكبوسة
وسبعة اشهر وستة وعشرين يوما ويذنه وبين يوم الخميس اول
الحرم من السنة الاولى من سنى الهجرة النبوية الف الف يوم وثلاثمائة
الف يوم وتسعة وخمسون الف يوم وتسعمائة يوم وثلاثة وسبعون
يوما يكون من السنين الفارسية المصرية ثلاثة آلاف سنة وستمائة
سنة وخمس وعشرون سنة وثلاثمائة يوم وثمانية واربعون يوما
ومنهم من يرى ان الطوفان كان يوم الجمعة وعند ابى معشر انه كان
يوم الخميس ولما تقرر عنده الجملة المذكورة خرجت له المدة التى تسمى
ادوار الكواكب وهى بزعمهم ثلثمائة الف وستون الف سنة شمسية
واولها مقدم على وقت الطوفان بمائة الف وثمانين الف سنة شمسية
حكم بان الطوفان كان فى مائة الف وثمانين الف سنة وسيكون فيما بعد
كذلك ومثل هذا لا يقبل الا بحجة او من معصوم ^و واما تاريخ
بخت نصر ^و فانه على سنى القبط وعليه يعمل فى استخراج مواضع
الكواكب من كتاب المجسطى ثم ادوار قالميس واول ادواره فى سنة ثمانى
عشرة واربعمائة ببخت نصر وكل دور منها ست وسبعون سنة شمسية
وكان قالميس من جملة اصحاب التعاليم وبخت نصر هذا ليس هو
الذى خرب بيت المقدس وانما هو آخر كان قبل بخت نصر مخرب
بيت المقدس بمائة وثلاث واربعين سنة وهو اسم فارسى اصله بخت برسى
ومعناه كثير البكاء والانىن ويقال له بالعبرانية نصار وقيل تفسيره عطارد

وهو ينطق وذلك لتجنبه عن الحكمة وتغريب اهلها ثم عرب ثقيل بخت
 نصر ~~بخر~~ واما تاريخ فيلبس ~~بخر~~ فانه على سنى القبط وكثيرا ما يستعمل
 هذا التاريخ من موت الاسكندر البناء المقدوني وكلا الامرين سواء
 فان القائم بعد البناء هو فيلبس فسواء كان من موت الاول او من قيام
 الآخر فان الحالة المؤرخة هي كالفصل المسترك بينهما وفيلبس هذا
 هو ابو الاسكندر المقدوني ويعرف هذا التاريخ بتاريخ الاسكندرانيين
 وعليه منى تاوان الاسكندراني في تاريخه المعروف بالقانون والله اعلم
~~بخر~~ واما تاريخ الاسكندر ~~بخر~~ فانه على سنى الروم وعليه يعمل اكثر
 ادم الى وقتنا هذا من اهل الشام واهل بلاد الروم واهل المغرب
 واندلس والفرنج واليهود وقال ابو اليمان محمد بن احمد البيروني تاريخ
 الاسكندر اليوناني للذي يلقبه بعضهم بنى القرنين على سنى الروم وعليه
 عمل اكثر ادم لما خرج من بلاد يونان وهو ابن ست وعشرين سنة
 لقتال دارا ملك الفرس ولما ورد بيت المقدس امر اليهود بترك تاريخ داود
 وموسى عليهما السلام والتحول الى تاريخه فلجابوه وانتقلوا الى تاريخه
 واستعملوه فيما يحتاجون اليه بعد ان علموه من السنة السادسة
 والعشرين لميلاده وهو اول وقت تحركه ليمتوا الف سنة من لدن
 موسى عليه السلام وبقوا معتصمين بهذا التاريخ ومستعملين له وعليه عمل
 اليونانيون وكانوا قبله يؤرخون بخروج يونان بن نورس عن بابل الى المغرب
 واول تاريخ الاسكندر يوم الاثنين اول تشرين الاول وموافق اليوم
 الرابع من بابه ومبادئ الايام عندهم من طلوع اشمس الى غروبها الى ان
 يصبح الصباح وتطلع اشمس فقد كل يوم بليلة ومبادئ اشهور
 ترجع الى عدد واحد له نظم يحكى عليه دائما اشهور سنتهم اثنا عشر شهرا
 يختلف بعضها بعضا في العدد وهذه اسمائها وعدد ايام كل شهر منها تسعين
 الاول احد وثلاثون يوما تشرين الثاني ثلاثون يوما كانون الاول احد وثلاثون

يوما كانون الثاني احد وثلاثون يوما شباط ثمانية وعشرون يوما وربع آذار
 احد وثلاثون يوما نيسان ثلاثون يوما ايار احد وثلاثون يوما حزيران ثلاثون يوما
 تموز احد وثلاثون يوما آب احد وثلاثون يوما وشهر واحد ثمانية وعشرون
 يوما وربع يوم وذلك انهم جعلوا شباط كل ثلث سنين متواليات ثمانية
 وعشرين يوما وجعلوه في السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما فيكون عدد
 ايام سنتهم ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم ويجعلون السنة الرابعة
 ثلثمائة وستة وستين يوما ويسمونها « السنة الكبيسة » وانما زادوا
 الربع في كل سنة ليقرّب عدد ايام سنتهم من عدد ايام السنة الشمسية
 حتى تبقى امورهم على نظام واحد فتكون شهور البرد وشهور الحر
 واوان الزرع ونفاح التجر وجنى الثمر في وقت معلوم من السنة لا يتغير
 وقت شيء من ذلك البتة وكان ابتداء الكبيس في السنة الثالثة من ملك
 الاسكندر وبين يوم الاثنين اول يوم من تاريخ الاسكندر هذا وبين يوم
 الخميس اول شهر المحرم من السنة التي هاجر نبينا محمد بن عبدالله بن
 عبد المطلب رسول الله صلعم من مكة الى المدينة تسعمائة سنة وثلاث
 وثلاثون سنة ومائة وخمسة وخمسون يوما وبين يوم الجمعة
 اول يوم من الطوفان الفا سنة وسبعمائة سنة واثنان وتسعون سنة
 ومائة وثلاثة وتسعون يوما وبين ابتداء ملك بخت نصر وبين اول تاريخ
 الاسكندر اربعمائة وخمس وثلاثون سنة شمسية ومائتا يوم وثمانية
 وثلاثون يوما قال ابو بكر احمد بن علي في كتاب الفلاح النبطية ان شهورهم
 هذه كل واحد منها اسم رجل فاضل عالم ﴿ قف ﴾ التمهيق عند
 علماء الاخبار ان ذا القرنين الذي ذكره الله في كتابه فقال ويسألوك عن
 ذي القرنين الايات عربى قد كثر ذكره في اشعار العرب وان اسمه الصعب
 بن ذى مراد بن الحارث الرائس بن الهمال ذى سدد بن عاد بن دلداد
 فغضد بن سام بن نوح عليه السلام وانه ملك من ملوك جبر وهم العرب

العاربة ويقال لهم ايضا العرب العرباء وكان ذو القرنين تبعاً متوجاً ولما
 ولى الملك نجبر ثم تواضع لله واجتمع بالخضر وقد غلط من ظن ان الاسكندر
 بن فيلبس هو ذو القرنين الذى بنى السدان لفظة ذو عربية وذو القرنين
 من القاب العرب ملوك اليمن وذلك روى يوناني * قال ابو جعفر الطبرى
 وكان الخضر فى ايام افريدون الملك بن الضحكك فى قول عامه اهل الكتاب
 الاول وقبل موسى بن عمران عليه السلام * وقيل انه كان على مقدمة
 ذى القرنين الاكبر الذى كان على ايام ابراهيم الخليل عليه السلام * وقال
 آخرون ان ذا القرنين هذا هو افريدون * وقال عبد الملك بن هشام
 فى كتاب التيجان فى معرفة ملوك الزمان بعدما ذكر نسب ذى القرنين
 اجتمع بالخضر فى بيت المقدس وسار معه مشارق الارض ومقاربها
 واوتى من كل شيء سبباً كما اخبر الله تعالى وبني السد على ياجوج
 وماجوج ومات بالعراق واما الاسكندر فانه يوناني ويعرف بالمجدوني
 ويقال المقدوني وسئل ابن عباس عن ذى القرنين ممن كان فقال من
 حير قبل له فالاسكندر قال كان رومياً حكيماً بنى على البحرى افرقية
 منارا واخذ ارض رومه واتى بحر العرب واكثر من عمل المصانع والمدن
 وسئل كعب الاحبار عنه فقال الصحيح عندنا من اخبارنا واسلافنا انه من
 حير والاسكندر كان رجلاً من يونان من ولد عيصو بن اسحق بن ابراهيم
 ورجال الاسكندر ادركوا المسيح بن مريم منهم جالينوس وارسطاطليس *
 وقال الرازى فى تفسيره وما يعترض به على من قال ان الاسكندر
 هو ذو القرنين ان معلم الاسكندر كان ارسطاطليس بامره يامر وينهى
 واعتقاد ارسطاطليس مشهور وذو القرنين نبى فكيف يقتدى نبى بامر كافر
 فى هذا اشكال * وقال الجاحظ فى كتاب الحيوان ان ذا القرنين كانت امه
 آرمية واهوه من الملائكة ولذلك لما سمع عمر بن الخطاب رجلاً ينسب الى
 رجلا يا ذا القرنين قال افرغتم من اسماء الانبياء فارفعتم الى اسماء
 الملائكة وكان على اذا ذكره قال ذلك الملك الامرط انتهى * قلت * وفى

ذى القرنين اقاويل كثيرة ذكرتها في «فتح البيان في مقاصد القرآن» تفسيرى فى اربعة مجلدات * واما تاريخ اغسطس * فانه لا يعرف اليوم احد يستعمله واغسطس هذا هو اول القيصرية ومعنى قبصر بالرومية شق عنه فان اغسطس هذا لما جلت به امه ماتت فى المخاض فتق بطنها حتى اخرج منه فقيل قبصر وبه يلقب من بعده من ملوك الروم ويزعم النصراني ان المسيح عليه السلام ولد لاربعة سنين من ملكه وفى هذا القول نظر فانه لا يصح عند سياقة السنين والتواريخ بل يجي تعديل ولادته عليه السلام فى السنة السابعة عشرة من ملكه * واما تاريخ الطينس * فان بطليموس صحح انكواب الثابتة فى كتابه المعروف «بالجسطى» لاول ملكه على الروم وسنو هذا التاريخ رومية

* ذكر السنة الشمسية والقمرية *

هى عبارة عن عود الشمس فى ذلك البروج اذا تحركت على خلاف حركة الكل الى اى نقطة فرضت ابتداء حركتها وذلك انها تستوفى الازمنة الاربعة التى هى «الربيع» و«الاصيف» و«الخريف» و«الشتاء» وتعود طوائعها الاربعة وتنتهى الى حيث بدأت وفى هذه المدة يستوفى القمر اثنتى عشرة عودة واقل من نصف عودة وبستهل اثنتى عشرة مرة فجعلت المدة التى فيها عودات القمر الاثنا عشرة فى ذلك البروج سنة للقمر على جهة الاصطلاح واسقط الكمر الذى هو واحد عشر يوما بالتقريب فصارت السنة على قسمين سنة شمسية وسنة قمرية وجيع من على وجه الارض من الامم اخذوا تواريخ سنينهم من مسير الشمس والقمر فلا آخذون بسير الشمس خمس ام اليونانيون واسبانيون والقبط والروم والفرس والآخذون بسير القمر خمس ام هم العرب واليهود والنصارى والمسلمون والهند فاهل قسطنطينية والاسكندرية وسائر الروم

والسريانيون والكلدانيون واهل مصر ومن يعمل برأى الغنض اخذوا
بالسنة الشمسية التي هي ثلثمائة وخمسة وستون يوما وربع يوم بالتقريب
وصبروا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما والحقوا الارباع بها في كل اربع
سنين يوما حتى انجبرت السنة وسموا تلك السنة « كبيسة » لانكباس
الارباع فيها واما قبط مصر القدماء فانهم كانوا يتركون الارباع
حتى يجتمع منها ايام سنة تامة وذلك في كل الف واربعمائة
وستين سنة ثم يكبسونها سنة واحدة ويتفقون حينئذ في اول
تلك السنة مع اهل الاسكندرية وقسطنطينية * واما الفرس فانهم
جعلوا السنة ثلثمائة وخمسة وستين يوما من غير كبس حتى
اجتمع ايام من ربيع اليوم في مائة وعشرين سنة ايام شهر تام ومن
خمس الساعات الذي يقع ربيع اليوم عندهم يوم واحد فالحقوا الشهر
الثام بها في كل مائة وست عشرة سنة واقتنى اثمهم في هذا اهل
خوارزم القدماء والصغد ومن دان بدین فارس وكانت الملوك
البشدة دينة منهم وهم ائدين ملكوا الدنيا بخذا فيرها يعملون السنة ثلثمائة
وخمسة وستين يوما كل شهر منها ثلثون يوما سواء وكانوا يكبسون
السنة كل ست سنين بشهر ويسمونها كبيسة وكل مائة وعشرين سنة
بشهر احدهما بسبب خمسة الايام واثنان بسبب ربيع اليوم وكانوا
يعظمون تلك السنة ويسمونها المباركة * واما قدماء القبط واهل فارس
في الاسلام واهل خوارزم والصغد فتركوا الكسور اعني الربع وما يتبعه
اصلا * واما العبرانيون وجبع بنى اسرائيل واصباطون والحريانيون فانهم
اخذوا السنة من مسير الشمس وشهورها من مسير القمر لتكون اعيادهم
وصيادهم على حساب قري وتكون مع ذلك حافظة لاقايتهم من السنة
فكسبوا كل تسع عشرة سنة قرية بسة اشهر وواقفهم النصارى في
صوهم وبعض اعيادهم لان مدار امرهم على نسخ اليهود وخالفوهم

في الشهور الى مذهب الروم والسريانيين وكانت العرب في جهاتها تنظر الى فضل ما بين سنتهم وسنة القمر وهو عشرة ايام واحدى وعشرون ساعة وخمس ساعة فيلحقون ذلك بها شهرا كلما تم منها ما يستوفى ايام شهر ولكنهم كانوا يعملون على انه عشرة ايام وعشرون ساعة وكان يتولى ذلك النساء من بنى كنانة المعروفون بالقلامس واحدهم قاس وهو البحر العزيز وهو ابو ثمامة جنادة بن عوف بن امية بن قلع واول من فعل ذلك منهم حذيفة بن عبد قيس وآخر من فعله ابو ثمامة واخذ العرب الكبس من اليهود قبل مجي دين الاسلام بنحو ما في سنة وكانوا يكسبون في كل اربع وعشرين سنة تسعة اشهر حتى تبقى اشهر السنة ثابتة مع الازمنة على حالة واحدة لا تتأخر عن اوقاتها ولا تتقدم الى ان حج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واتزل الله تعالى اما النسئ زيادة في الكفر بضل به الذين كفروا يحلونهم عاما ويحرمونه عاما ليوأثنوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم والله لا يهدي القوم الكافرين * فخطب صلى الله عليه وآله وسلم وقال ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله السموات والارض فبطل النسئ وزالت شهور العرب ٤٠ كانت عليه وصارت اسمائها غير دالة على معانيها * واما اهل الهند فانهم يستعملون رؤية الالهة في شهورهم ويكبسون كل تسعة سنة وسبعين يوما بشهر قرى ويحطلون ابتداء تاريخهم اتفاق اجتماع في اول دقيقة من برج ما واكثر طلبهم لهذا الاجتماع ان يتفق في احدى نقطتي الاعتدالين ويسمون السنة الكبيسة * بذمات * فهذه اراء الخليفة في السنة

﴿ ذكر الايام ﴾

اليوم عبارة عن عود الشمس بدوران الكل الى دائرة قد فرضت وقد اختلف فيه فجعل العرب من غروب الشمس الى غروبها من الغد ومن

اجل ان شهور العرب مبنية على مسير القمر واولئها مقيدة برؤية الهلال والهلال يرى لدن غروب الشمس صارت الليلة عندهم قبل النهار وعند الفرس والروم اليوم بليلة من طلوع الشمس بارزة من افق المشرق الى وقت طلوعها من الغد فصارت النهار عندهم قبل الليل واحتجوا على قولهم بان النور وجود والظلمة عدم والحركة تغلب على السكون لانها وجود لا عدم وحياة لا موت والسماء افضل من الارض والعامل الشاب اصبح والماء الجارى لا يقبل عفونة كالاصد واحتج الآخرون بان الظلمة اقدم من النور والنور طار عليها فالاقدم يبدأ به وغلبوا السكون على الحركة باضافة الراحة والدعة اليه وقالوا الحركة انما هي الحاجة والضرورة والنوب نتيجة الحركة والسكون اذا دام في استقصاء مدة لم يولد فسادا فاذا دامت الحركة في الاستقصاءات واستحكمت افسدت وذلك كالانزال والعواصف والامواج وشبهها وعند اصحاب النجوم ان اليوم بليلة من موافاة الشمس فلك نصف النهار الى موافاتها اياه في الغد وذلك من وقت الظهر الى وقت العصر وبنوا على ذلك حسب ازياجهم وبعضهم ابتداء باليوم من نصف الليل وهو صاحب زيج شهر ياراز انساء وهذا هو حد اتيوم على الاطلاق اذا اشترط الليلة في التركيب فاما على التفصيل فالايوم بانفراده والنهار بمعنى واحد وهو من طلوع جرم الشمس الى غروب جرمها والليل خلاف ذلك وعكسه وحد بعضهم اول النهار بطلوع الفجر وآخره بغروب الشمس لقوله تعالى وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخبط الاسود من الفجر ثم اتوا الصيام الى اقليل وقال هذان الحدان هما طرفا النهار * وعورض بان الآية انما فيها بيان طرق الصوم لان تعريف اول النهار وبان الشفق من جهة المغرب نظير الفجر من جهة المشرق وهما متساويان في العلة فلو كان طلوع الفجر اول النهار لكان غروب الشفق آخره وقد التزم ذلك بعض الشيعة فنقول تاريخ القبط يعرف

عند نصارى مصر الآن بتاريخ الشهداء ويسميه بعضهم تاريخ
دقلطيانوس وهو أحد ملوك الروم المعروفين بالقيصرية ملك في منتصف
سنة خمس وتسعين وخمسة مئة من سني الاسكندر وكانت ايامه سنة قتل
فيها من اصناف الامم وهدم من بيوت العبادات ما لا يدخل تحت حصر
وكان بين يوم الجمعة اول يوم من تاريخ دقلطيانوس وبين يوم الخميس
اول يوم من سنة الهجرة النبوية ثلثمائة وثمان وثلثون سنة قريية وتسعة
وثلثون يوما وجعلوا شهور السنة القبطية اثني عشر شهرا كل شهر
منها عدده ثلثون يوما سواء فاذا تمت الاشهر الاثنا عشر اتبعوها بخمسة
ايام زيادة على عدد ايامها وسموا هذه الخمسة ابرماتا وتعرف اليوم
بايام النسي فيكون الحال في النسي على ذلك ثلث سنين متواليات فاذا
كان في السنة الرابعة جعلوا النسي سنة ايام فتكون سنوهم ثلث سنين
متواليات كل سنة ثلثمائة وخمسة وستون يوما والرابعة يصير عددها
ثلثمائة وستة وستين يوما ويرجع حكم سنتهم الى حكم سنة اليونانيين
بان تصير سنتهم الوسطى ثلثمائة وخمسة وستين يوما وربع يوم الا ان
الكبس يختلف فاذا كان كبس القبط في سنة كان كبس اليونانيين في
السنة الداخلة واسماء شهور القبط «توت» «باه» «هتور» «كهك»
«طوبه» «امشير» «برمهات» «برموده» «بشنس»
«بوده» «ايب» «مسري» فهذه اثنا عشر شهرا كل شهر
منها عدده ثلثون يوما واذا كانت عدة شهر مسري وهو الشهر الثاني
عشر زادوا ايام النسي بعد ذلك وعلاوا النوروز اول يوم من شهر توت

﴿ ذكر اسابيع الايام ﴾

اعلم ان القدماء من الفرس والصغد وقبط مصر الاول لم يكونوا يستعملون
الاسابيع من الايام في الشهور واول من استعملها اهل الجانب الغربي من

الارض لاسما اهل الشام وما حواليه من اجل ظهور الانبياء عليهم السلام فيما هنالك واخبارهم عن الاسبوع الاول ويد العالم فيه وان الله خلق السموات والارض في ستة ايام من الاسبوع ثم انتشر ذلك منهم في سائر الامم واستعملته العرب العاربة بسبب مجاور ديارهم وديار اهل الشام فانهم كانوا قبل تحولهم الى الدين بابل وعندهم اخبار نوح عليه السلام ثم بعث الله تعالى اليهم هودا ثم صالحا عليهما السلام وانزل فيهم ابراهيم خليل الرحمن ابنه اسمعيل عليهما السلام فغرب اسمعيل وكانت القبط الاول تستعمل اسماء الايام الثلاثين من كل شهر فتجعل لكل يوم منها اسما كما هو العمل في تاريخ الفرس وما زالت القبط على هذا الى ان ملك مصر اغشطش بن يوحس فاراد ان يحملهم على كبس السنين ليوافقوا الروم ابدا فيها فوجدوا الباقي حينئذ الى تمام السنة الكبيسة الكبرى خمس سنين فانظر حتى مضى من ملكه خمس سنين ثم حملهم على كبس الشهور في كل اربع سنين يوم كما تفعل الروم فتترك القبط من حينئذ استعمال اسماء الايام الثلاثين لاحتياجهم في يوم الكبس الى اسم يخصه وانقرض بعد ذلك مستعملوا اسماء الايام الثلاثين من اهل مصر والعارفون بها ولم يبق لها ذكر يعرف في العالم بين الناس بل دثرت كما دثر غيرها من اسماء الرسوم القديمة والعادات الاول « سنة الله في الذين خلوا من قبل » وكانت اسماء شهور القبط في الزمن القديم توت بودنى اتور سواق طوبى ماكير فامينوت برموتى ماجون ياوى افيعى ايقا موكل شهر منها ثلثون يوما ولكل يوم اسم يخصه ثم احدث بعض رؤساء القبط بعد استعمالهم الكبس الاسماء التى هى اليوم متداولة بين الناس بمصر الا ان من الناس من يسمى **ككيهك** **ككيك** ويقول في برمهات برمهوت وفي بشنس بشاش وفي

مصرى ما سورى ومن الناس من يسمى الخمسة الايام الزائدة ايام
التسعى ومنهم من يسميها « ابو عينا » ومعنى ذلك الشهر الصغير
وهى كما تقدم تلحق فى آخر مصرى وفيه يزداد اليوم الكيس فيكون
سنه ايام حبتنذ ويسمون السنة الكيسة النقط ومعناه العلامة من
خرافات القبط ان شهورهم هى شهور سنى نوح وشيث وادم منذ
ابتداء العالم واذها لم تزل على ذلك الى ان خرج موسى ببني اسرائيل
من مصر فعملوا اول سنتهم خامس عشر نيسان كما امروا به فى التوراة
الى ان نقل الاسكندر رأس سنتهم الى اول تشرين وكذلك المصريون
نقل بعض ملوكهم اول سنتهم الى اول يوم من ملكه فصار اول توت
عندهم يتقدم اول يوم خلق فيه العالم بآيتين وثانية ايام اولها يوم
الثلاثه وآخرها يوم السبت وكان توت اوله فى ذلك الوقت يوم الاحد
وهو اول يوم خلق الله فيه العالم الذى يقال له الآن تاسع عشرى
برمهات وذلك ان اول من ملك على الارض بعد الطوفان غرود بن كنعان
بن حام بن نوح فعمر بابل وهو ابو الكلدانيين وملك بنو مصر ايم بن حام
بن نوح عليه السلام منش فبنى منف بمصر على النيل وسميها باسم
جده مصر ايم وهو ثاني ملك على الارض وهذان الملكان استملا
تاريخ جدهما نوح عليه السلام واستن سنتهم من جاء بعدهم حتى
تغيرت كما تقدم * قال المقرئ فى الخطوط « فى ذكر تحويل السنة الخراجية
القبطية الى السنة الهلالية العربية » اتى قد استخرجت حساب السنين
الشمسية والسنين القمرية من القرآن الكريم بعدما عرضته على اصحاب
التفسير فذكروا انه لم يأت فيه شئ من الاثر فكان ذلك اوكد فى لطف
استخراجى وهوان الله تعالى قال فى سورة الكهف « ولبثوا فى كهفهم
ثلثمائة سنين وازدادوا تسعا » فلم اجد احدا من المفسرين عرف معنى
قوله « وازدادوا تسعا » وانما خاطب الله عز وجل نبيه صالم بكلام
العرب وما تعرفه من الحساب فعنى هذا التسع ان الثلثمائة كانت شمسية

بحساب الجهم ومن كان لا يعرف السنين القمرية فاذا اضيف الى الثلاثة القمرية زيادة التسع كانت سنين شمسية صحيحة * اما تاريخ العرب * فانه لم يزل في الجاهلية والاسلام يعمل بشهور الالهة وعدة شهور السنة عندهم اثنا عشر شهرا الا انهم اختلفوا في اسمائها فكانت العرب العاربة تسميها « ناتي » و« نقيل » و« طليق » و« اسخ » و« انخ » و« حلاك » و« كسح » و« زاهر » و« نوط » و« حرف » و« بغش » فنانق هو المحرم و« نقيل » هو « صفر » وهكذا ما بعده على سرد الشهور وكانت « ثمود » تسميها « موجب » و« موجر » و« مورد » و« ملزم » و« مصدر » و« هوبر » و« هوبل » و« موها » و« دمبر » و« دابر » و« حبل » و« مسيل » فوجب هو المحرم وموجر صفر الا انهم كانوا يبدأون باشهور من دمبر وهو شهر رمضان فيكون اول شهور السنة عندهم ثم كانت العرب تسميها باسماء اخرى وهي « موثر » و« ناجر » و« خوان » و« صوان » و« حنم » و« زبا » و« الاصم » و« عادل » و« بايق » و« واغل » و« هواح » و« برك » ومعنى المؤثر انه ياتر بكل شيء مما تأتي به السنة من اقصيتها وناجر من النجر وهو شدة الحر وخوان فعال من الخيانة وصوان بكسر الصاد وضمة فاعال من الصيانة والزنا الداهية العظيمة المتكافئة سمي بذلك لكثر القتال فيه ومنهم من يقول بعد صوان الزنا وبعد الزنا بائدة وبعد بائدة الاصم ثم واغل وباطل وعادل ورنه ورك فالبائت من القتال اذ كان فيه يبيد كثير من الناس وجرى المثل بذلك فقيل « الحب كل الحب بين جاني ورجب » وكانوا يستعملون فيه ويتوخون بلوغ اثار وانغارات قبل رجب فانه شهر حرام ويقولون له « الاصم » لانهم كانوا يكفون فيه عن القتال فلا يسمع فيه صوت سلاح والواغل الداخل على شرب ولم يدعوه وذلك

لأنه يهجم على شهر رمضان وكان يكثر في شهر رمضان شربهم
الخمر لأن الذي يتلوه هي شهور الحج وباطل هو مكيال الخمر
سمي به لافراطهم فيه في الشرب وكمية استعمالهم لذلك المكيال
وأما العادل فهو من العدل لأنه من أشهر الحج وكانوا يشتغلون
فيه عن الباطل وأما الزبا فلأن الانعام كانت تذب فيه لقرب النحر
وأما برك فهو لبروك الأبل إذا حضرت النحر وقد روى أنهم كانوا
يسمون المحرم مؤتمر وصفر ناجر وربيع الأول نصار وربيع الآخر خوان
وجادى الأولى حتن وجادى الأخرى الرنة ورجب الأصم وهو
شهر مضر وكانت العرب تصومه في الجاهلية وكانت تمتاز فيه وتغير
أهلها وكان يامن بعضهم بعضا فيه ويخرجون إلى الأسفار ولا يخافون
وشعبان عادل ورمضان نائق وشوال واغل وذو القعدة هواع وذو
الحجة برك ويقال فيه أيضا أبروك وكانوا يسمونه الميمون * ثم سمى
العرب أشهرها بالمحرم وصفر وربيع الأول وربيع الآخر وجادى
الأول وجادى الآخرة ورجب وشعبان ورمضان وشوال وذو
القعدة وذو الحجة واشتقوا أسماءها من أمور لما تفي وقوعها عند
تسميتها فالمحرم كانوا يحرمون فيه القتال وصفر كانت تصفر فيه
يوثهم لخروجهم إلى الغزو وشهر ربيع كانا زمن الربيع وشهرا
جادى صكنا يجمد فيهما الماء لشدة البرد ورجب الوسط وشعبان
يشعب فيه القتال ورمضان من الرمضاء لأنه كان يأتي فيه الغيث
وشوال تسيل فيه الأبل أذنانها وذو القعدة لعودهم في دورهم وذو
الحجة لأنه شهر الحج وانت إذا تأملت اشتقاق أسماء شهور الجاهلية
أولا ثم اشتقاقها ثانيا تبين ذلك أن بين التسميتين زمانا طويلا فان صفر
في أحدهما هو صميم الحروب وفي الآخر رمضان ولا يمكن ذلك في وقت
واحد أو وقتين متقاربين وكانت العرب أولا تستعمل هذه الشهور على
نحو ما يستعمله أهل الإسلام أما بطريق آلهى أو لأن العرب لم يكن لها

دراية بمراعاة حساب حركات النيران فاحتاجت الى استعمال مبادئ
الشهور لرؤية الاهلة وجعلت زمان الشهر بحسب ما يقع بين كل
هلالين فربما كان بعض الشهور تاما اعني ثلاثين يوما وربما كان
ناقصا اعني تسعة وعشرين يوما وربما كانت اشهر متوالية تامه
اكثرها اربعة وهذا نادر وربما كانت اشهر متوالية ناقصة اكثرها
ثلاثة وكان يقع حج العرب في ازمته السنه كلها وهو ابدا حاشر
ذى الحجه من عهد ابراهيم واسماعيل عليهما السلام فاذا انقضى
موسم الحج تغرفت العرب طالبه اما كنهها واقام اهل مكة بها فلم يزالوا
على ذلك دهرا طويلا الى ان غيروا دين ابراهيم واسماعيل فاحبوا ان
يتوسعوا في معشيتهم ويجعلوا حجهم في وقت ادراك شغلهم من الادم
والجلود والثمار وتحوها وان يثبت ذلك على حالة واحدة في اطيب
الازمنه واخصبها فتعلموا كبس الشهور من اليهود الذين نزلوا
يثر من عهد شمويل نبي بني اسرائيل وعلوا النسي قبل الهجرة
بنحو مائتي سنه وكان الذي يلى النسي يقال له «القمس» يعنى الشريف
* وقد اختلف في اول من انسا الشهور منهم فقبل القمس هو عدى بن
زيد وقبل القمس هو سرير بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة
وانه قال ارى شهور الاهله ثلثائة واربعة وخمسين يوما وارى شهور
الجم ثلثائة وخمسة وستين يوما فبيننا وبينهم احد عشر يوما ففي
كل ثلث سنين ثلثة وثلثون يوما وفي كل ثلث سنين شهر وكان اذا جاءت
ثلث سنين قدم الحج في ذى القعدة فاذا جاءت ثلث سنين اخر في المحرم
وكانت العرب اذا حجت قلدت الابل الثعال والبستها الجلال واشترتها
فلا يتعرض لها احد الاختم وكان النسي في بني كنانة ثم في بني ثعلبة
بن مالك بن كنانة وكان الذى يلى ذلك منهم ابو غنم المالكى ثم من
بنى ققيم وبنو ققيم هم النساء وهومنسى الشهور وكان يقوم على باب
الكعبة فيقول ان آلهتم العرى قد انسلت صغر الاول وكان يحله

حاما ويحرمه حاما وكان اتباعهم على ذلك غطفان وهوازن وسليم
ونعيم وآخر النساء جنادة بن عوف بن امية بن قلع بن عباد بن حذيفة
بن عبد بن ققيم وقيل القلمس هو حذيفة بن عبد بن ققيم بن عدى
بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن مالك بن كنانة ثم توارث ذلك
منه بنوه من بعده حتى كان آخرهم الذى قام عليه الاسلام ابو ثمامة
جنادة وكانت العرب اذا فرغت من حجها اجتمعت اليه فاحل لهم
من الشهور وحرم فاحلوا ما احل وحرّموا ما حرم وكان اذا اراد
ان ينسئ منها شيئا احل المحرم فاحلوه وحرم مكانه صفرا فخرهوه
ليواطئوا عدة الاربعة فاذا ارادوا الهدى اجتمعوا اليه فقال
اللهم انى لا اجاب ولا اعاب فى امرى والامر لما قضيت اللهم انى
قد اخلت دماء المحلين من طي وخشم فاقتلوهم حيث تقتضونهم
اى ظفرتم بهم اللهم انى قد اخلت احد الصفرين الصفر الاول
وانسأت الآخر من العام المقبل وانما احل دم طي وخشم لانهم كانوا
يعدون على الناس فى الشهر الحرام من بين جميع العرب وقيل اول
من انسأ سربر بن ثعلبة وانقرض فانسأ من بعده ابن اخيه القلمس
واسمه عدس بن عامر بن ثعلبة بن الحارث بن كنانة ثم صار النسئ فى ولده
وكان آخرهم ابو ثمامة جنادة وقيل عوف بن امية بن قلع بن امية
امية بن قلع عن جده قلع بن عباد عن جد امية عباد بن حذيفة عن جد
جده حذيفة بن عبد بن ققيم وكان يقال لحذيفة القلمس وهو اول من
انسأ الشهور على العرب فاحل منها ما احل وحرم ما حرم ثم كان
بعد عوف المذكور ولده ابو ثمامة جنادة بن عوف وعليه قام
الاسلام وكان بعدهم ذكرا واطولهم امدا يقال انه انسأ اربعين
سنة ولهم يقول عيمر بن قيس جذل الطعان يقهر

* واى الناس لم يسبق بوتر * واى الناس لم يملك لجاما *
* السنا الناسين على معد * شهور الحل نجعلها حراما *

* وقال آخر *

* اترغم اتي من فقيم بن مالك * لعمرى لقد غيرت ما كنت اعلم *
 * لهم ناسي يمشون تحت لوائه * يحل اذا شاء الشهور ويحرم *
 وقيل كانت العرب تكبس في كل اربع وعشرين سنة قمرية بتسعة
 اشهر فكانت شهورهم ثابتة مع الازمنة جارية على سنن واحد لا تتأخر
 عن اوقاتها ولا تتقدم وكان النسي الاول للمحرم فسمى صفر
 باسمه وشهر ربيع الاول باسم صفر ثم والوا بين اسماء الشهور فكان
 النسي الثاني بصفر فسمى الذي كان يتلوه بصفر ايضا وكذلك
 حتى دار النسي في الشهور الاثني عشر وعاد الى المحرم فاعادوا فعلهم
 الاول وكانوا يعدون ادوار النسي ويحدون بها الازمنة فيقولون
 قد دارت السنون من لدن زمان كذا الى زمان كذا وكذا دورة فان ظهر
 لهم مع ذلك تقدم شهر عن فصل من الفصول الاربعة لما يجتمع
 من كسوز سنة الشمس بقبه فضل ما بينها وبين سنة القمر الذي
 الحقوه بها كبسوها كبسا ثانيا وكان يظهر لهم ذلك بطلوع منازل
 القمر وسقوطها حتى هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وكانت بويه النسي بلغت
 شعبان فسمى محرما وشهر رمضان صفر * وقيل ان الناسي الاول
 نسا المحرم وجعله كبسا واخر المحرم الى صفر وصفر الى ربيع الاول
 وكذا بقبه الشهور فوقع لهم في تلك السنة عاشر المحرم وجعل تلك
 السنة ثلثة عشر شهرا ونقل الحج بعد كل ثلث سنين شهرا فحضى
 على ذلك مائتان وعشر سنين وكان انقضاؤها سنة حجة الوداع
 وكان وقوع الحج في السنة التاسعة من الهجرة عاشر ذي القعدة
 وهي السنة التي حج فيها ابو بكر الصديق رضي الله عنه بالناسي ثم
 حج رسول الله صلى الله عليه وسلم في السنة العاشرة حجة الوداع لوقوع الحج
 فيها عاشر ذي الحجة كما كان في عهد ابراهيم واسماعيل ولذلك
 قال صلى الله عليه وسلم هذه ان الزمان قد استدار كهيأة يوم خلق الله

السموات والارض يعني رجوع الحج والشهور الى الوضع وانزل الله تعالى ابطال النسيء بقوله تعالى * انما النسيء زيادة في الكفر يضل به الذين كفروا يحلونه عاما ويحرمونه عاما ليواطئوا عدة ما حرم الله فيحلوا ما حرم الله زين لهم سوء اعمالهم * فبطل ما احدثته الجاهلية من النسيء واستمر وقوع الحج والصوم برؤيته الالهة والله الحمد

* ثم انقضت تلك السنون واهلها * فكانها وكنانهم احلام * وكانت العرب لها تواريج معروفة عندها قديبات فما كانت تؤرخ به ان كثانة ارحت من موت كعب بن لوى حتى كان عام الفيل فارخوا به وهو عام مولد رسول الله صلى وكان بين كعب بن اوى والفيل خمسماية وعشرون سنة وكان بين الفيل وبين الفجار اربعون سنة ثم عدوا من الفجار الى وفاة هشام بن المغيرة فكان ست سنين ثم عدوا من وفاة هشام بن المغيرة الى بليان الكعبة فكان تسع سنين ثم كان بين بينهما وبين هجرة رسول الله صلى خمس عشرة سنة ثم وقع

﴿ التاريخ من الهجرة النبوية ﴾

فمن سعيد بن المسيب قال جمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه الناس فسألهم من اى يوم يكتب التاريخ فقال على بن ابي طالب من يوم هاجر رسول الله صلى وترك ارض الشرك ففعله عمر وعن سهل بن سعد الساعدي قال اخطأ الناس في العدد ما عدوا من مبعثه ولا من وفاته انما عدوا من مقدمه المدينة * وعن ابن عباس قال كان التاريخ من السنة التي قدم فيها رسول الله صلى المدينة وقال قرة بن خالد عن محمد كان عند عمر بن الخطاب عامل جاء من

الذين فقال لعمر اما تؤرخون تكتبون في سنة كذا وكذا من شهر كذا وكذا فاراد عمر والناس ان يكتبوا من مبعث رسول الله صلى ثم قالوا من عند وفاته ثم ارادوا ان يكون ذلك من الهجرة ثم قالوا من اى شهر فارادوا ان يكون من رمضان ثم بدالهم فقالوا من المحرم وقال ميمون بن مهران رفع الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب صك محله شعبان فقال اى شعبان هو اشعبان الذى نحن فيه او الاقنى ثم جمع وجوه الصحابة فقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما يضبط به ذلك فقالوا يجب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فعندها استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه «ماه روز» معناه حساب الشهور والايام فعرّبوا الكلمة وقلّوا مؤرخ ثم جعلوه اسم التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يحطونه اولا لتاريخ دولة الاسلام فانفقوا على ان يكون المبدأ من سنة الهجرة وكانت الهجرة النبوية من مكة الى المدينة وقد نصّروا من شهور السنة وايامها المحرم وصفر وايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقري ثمانية وستين يوما وجعلوا التاريخ من اول محرم هذه السنة ثم احصوا من اول يوم في المحرم الى آخر عمر رسول الله صلى فكان عشرين سنين وشهرين واما اذا حسب عمره المقدس من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش صلى بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما وكان بين مولده صلى وبين مولد المسيح عليه السلام خمسمائة وثمان وسبعون سنة تنقص شهرين وثمانية ايام ^١ وابتداء تاريخ الهجرة ^٢ يوم الخميس اول شهر الله المحرم وبيته وبين الطوفان ثلاثة آلاف وسبعمائة وخمس وثلاثون سنة وعشرة اشهر واثنان وعشرون يوما وبيته وبين تاريخ الاسكندر المقدوني الرومي بن فيليب تسعمائة واحد وستون سنة اربعة وخمسون

يوما تكون من السنين التسمية تسعمائة واثنان وثلاثون سنة
وماثنان وتسعة وعشرون يوما منها تسعة اشهر وتسعة عشر يوما
وبينه وبين تاريخ القبط ثلثمائة وسبع وثلاثون سنة وتسعة
وثلاثون يوما وقال ابن ماشاء الله ان انتقال الممر من المثلثة الهوائية
التي هي برج الجوزاء دولتها الى برج السرطان ومثلثة المائة التي
كانت دولة الاسلام فيها عند تمام سنة آلف وثلاثمائة وخمس
واربعين سنة وثلاثة اشهر وعشرين يوما من وقت القران الاول
الواقع في بدء التحرك يعني خلق آدم عليه السلام وان القران من هذه
المثلثة وقع في اربع درج ودقيقة واحدة من برج العقرب وهو قران
الله الاسلامي قال وفي السنة الثانية من هذا القران ولد رسول الله
صالم وكان بين دخول الشمس برج الحمل في هذه السنة وبين اول
يوم من سنة الهجرة سنون فارسية عدتها احدى وخمسون سنة
وثلاثة اشهر وثمانية ايام وست عشرة ساعة فكان من وقت الطوفان
الى وقت قران الله ثلاثة آلف وتسعمائة واثنان عشرة سنة وستة
اشهر واربعة عشر يوما وزعت اليهود ان من آدم عليه السلام
الى سنة الهجرة اربعة آلف واثنين واربعين سنة وثلاثة اشهر
وزعت النصارى ان بينهما خمسة آلف وتسعمائة وتسعين سنة
وثلاثة اشهر وزعت المجوس اعنى الفرس ان بينهما اربعة آلف ومائة
واثنين وعشرين سنة وعشرة اشهر وتسعة عشر يوما ﴿وفدعرفت﴾
ان شهور تاريخ الهجرة قرية وايام كل سنة منها عدتها ثلثمائة
واربعة وخمسون يوما وخمس وسدس يوم وجبج الاحكام الشرعية
مبنية على رؤية الهلال عند جميع فرق الاسلام ما عدا الشيعة فان
الاحكام مبنية عندهم على عمل شهور السنة بالحساب على ما ذكره
القريري في ذكر انقاهرة وخلفائها * ثم لما احتاج منجموا الاسلام
الى استخراج ما لا بد منه من معرفة الاهل وسعت القبله وغير ذلك

بنوا ازياجهم على التاريخ العربى وجملوا شهور السنة العربية شهرا كاملا وشهرا ناقصا وابتدأوا بالمحرم اقتداء بالصحابه رضى الله عنهم فجعلوا المحرم ثلاثين يوما وصفر تسعة وعشرين يوما وريبع الاول ثلاثين يوما وريبع الآخر تسعة وعشرين يوما وجادى الاول ثلاثين يوما وجادى الآخر تسعة وعشرين يوما ورجب ثلاثين يوما وشعبان تسعة وعشرين يوما ورمضان ثلاثين يوما وشوال تسعة وعشرين يوما وذا القعدة ثلاثين يوما وذا الحجة تسعة وعشرين يوما وزادوا من اجل كسر اليوم الذى هو خمس وسدس يوما فى ذى الحجة اذا صار هذا الكسر اكثر من نصف يوم فيكون شهر ذى الحجة فى تلك السنة ثلاثين يوما ويسمون تلك السنة كيسة ويصير عددها ثلثمائة وخمسة وخمسين يوما ويجتمع فى كل ثلاثين من الكبس احد عشر يوما والله اعلم وسأأتى الكلام على تاريخ الهجرة اوسع من هذا انشاء الله تعالى **و اما تاريخ الفرس** **و يعرف ايضا بتاريخ يزدرج** فانه من ابتداء تلك يزدرج بن شهر ياربى كبرى ابرويز ارج به الفرس من اجل ان يزدرج قام فى المملكة بعدما تبدد ملك فارس واستولى عليها النساء والتمقلبون وهو ايضا آخر ملوك فارس وبقتله غزق ملكهم **واول هذا التاريخ يوم الثلاثاء** وبينه وبين تاريخ الهجرة تسع سنين وثلثمائة وثمانية وثلثون يوما وايام سنة هذا التاريخ تنقص من السنة الشمسية ربع يوم فيكون فى كل مائة وعشرين سنة شهر واحد ولهم فى كبس السنة اراء ايس هذا موضع ارادها وعلى هذا التاريخ يعتمد فى زماننا اهل العراق وبلاد النجم وهذه اسماء شهورهم **« فروردين » « ماردى » « بهشت » « خرداد » « تير » « مرداد » « شهرپور » « مهربان » « آذر » « دى » « بهمن » « اسفندار »** جعلوا كل شهر منها ثلاثين يوما وزادوا خمسة ايام فى آخر اسفندار وسموها خمسة مسترقفة ولهم لكل يوم من ايام

هذا الشهر اسم معلوم ﴿ واما تاريخ الهند ﴾ ويقال له في
لسانهم « سنت واساكا » فهذه أسماء شهورهم « چيت » « يساكهه »
« جيهه » « اساره » « ساون » « بهادون » « كوار » « كالك »
« اكهن » « پوس » « ماكهه » « بهاكن » وينسب هذا
التاريخ الى بكرماجيت وهو كبيرهم من بين ملوك الهند ومداره على
السنين الشمسية كفضل غيرهم من العجم ﴿ واما تاريخ البريطانية ﴾
وهم النصرارى ملوك الهند اليوم فهو على سنى الروم كما تقدم وهذه
اسماء شهورهم الاثنى عشر على لغتهم « جنورى » « فبرورى » « مارچ »
« اپريل » « ماي » « جون » « جولای » « اگست » « ستمبر »
« اکتوبر » « نوفمبر » « ديسمبر » فالاربعة الاشهر منها وهى اپريل
وجون وستمبر ونوفمبر ثلاثون يوما والسبعة الشهور الباقية ما خلا
فبرورى احدى وثلاثون يوما واما فبرورى فهو ثمانية وعشرون
يوما ويجعلونه فى السنة الرابعة تسعة وعشرين يوما ويسمونها الكبيسة
ومبدأ هذا التاريخ من ولادة المسيح بن مريم عليهما السلام والله اعلم
ولله عاقبة الامور

﴿ ذكر ابتداء الدول والامم والكلام على الملاحم والكشف ﴾

﴿ عن مسمى الجفر ﴾

اعلم ان من خواص النفوس البشرية التشوف الى هواقب امورهم وعلم
ما يحدث لهم من حياة وموت وخير وشر سيما الحوادث العامة كعرفة
ما بقى من الدنيا ومعرفة مدد الدول او تفاوتها والتطلع الى هذا طبيعة
البشر مجبولة عليه ولذلك نجد الكثير من الناس يشوقون الى
الوقوف على ذلك فى المنام والاختبار من الكهان لمن قصدهم بمثل
ذلك من الملوك والسوقة معروفة ولقد نجد فى المدن صنفا من اناس

يتحلون المعاش من ذلك اطلعهم بحرص الناس عليه فيقفون اهلهم في
الطرق والداكاكين يتعرضون لمن يسألهم عنه فتفسد عليهم وروح
نسوان المدينة و صبياتها وكثير من ضعفاء العقول يستكشفون عولق
امرهم في الكسب والجاه والمعاش والمعاشر والعداوة وامثال ذلك ما بين
خط في الرمل ويسمونه النجم وطرق بالحصى والحبوب ويسمونه الحاسب
ونظرا في المرايا والياه ويسمونه ضارب النذل وهو من المنكرات الفاشية
في الامصار لما تقرر في الشريعة من ذم ذلك وان البشر محجوبون عن
القيب الا من اطلع الله عليه من عنده في نوم او ولاية واكثر ما يعتنى
بذلك ويتطلع اليه الامراء والملوك في آماذ دولهم ولذلك انصرفت العناية
من اهل العلم اليه وكل امة من الامم يوجد لهم كلام من كاهن او منجم
او ولي في مثل ذلك من ملك يرتقبونه او دولة يتحدثون انفسهم بها وما
يحدث لهم من الحرب والملاحم ومدة بقاء الدولة وعدد الملوك فيها
والتعرض لاسمائهم ويسمى مثل ذلك الحدثنان وكان في العرب الكهان
والعرافون يرجعون اليهم في ذلك وقد اخبروا بما سيكون للعرب من الملك
والدولة كما وقع لثقي في تأويل رؤيا ربيعة بن نصر من ملوك اليمن
اخبرهم بملك الحبشة بلادهم ثم رجوعها اليهم ثم ظهور الملك والدولة
للعرب من بعد ذلك وكذا تأويل سطيج لرؤيا الموبدان حين بعث اليه
كسرى بها مع عبد المسيح واخبرهم بظهور دولة العرب وكذا كان في
جيل البركهان من اشهرهم موسى بن صالح من بني يقرن ويقال
من غرة وله كلمات حدثانية على طريقة الشعر بطائهم وفيها حسدنان
كثير و... طعه فيما يكون لزناتة من الملك والدولة بالغرب وهي متداولة
بين اهل الجليل وهم يزعمون تارة انه ولي وتارة انه كاهن وقد يزعم
بعض مزاعمهم انه كان نبيا لان تاريخه عندهم قبل الهجرة بكثير والله
اعلم وقد يستند الجليل الى خبر الانبياء ان كان لعهدهم كما وقع لني
اسرائيل فان انبياءهم المتعاقبين فيهم كانوا يخبرونهم بمثله عندما يضرهم

في السؤال عنه واما في الدولة الاسلامية فوقع منه كثير فيما يرجع الى بقاء الدنيا ومدتها على العموم وفيما يرجع الى الدولة واعمارها على الخصوص وكان المعتقد في ذلك في صدر الاسلام اناراً منقولة عن الصحابة وخصوصاً مسلمة بنى اسرائيل مثل كعب الاحبار ووهب بن منبه وامثالهما وربما اقتبسوا بعض ذلك من ظواهر مأثورة وتاويلات محتملة ووقع الجعفر وامثاله اهل البيت كثير من ذلك مستندهم فيه والله اعلم الكشف بما كانوا عليه من الولاية واذا كان مثله لا ينكر من غيرهم من الاولياء في ذوبهم واعقابهم وقد قال صلح ان فيكم محدثين فهم اولى الناس بهذه الرتب الشريفة والكرامات الوهوبية واما بعد صدر الملة وحين علق الناس على العلوم والاصطلاحات وترجت كتب الحكماء الى اللسان العربي فاكثر معتقدهم في ذلك كلام المنجمين في الملك والدول وسائر الامور العامة من القرائن وفي المواليد والمسائل وسائر الامور الخاصة من الطوائع لها وهي شكل الفلك عند حدوثها وقد يستندون في حدثان الدول على الخصوص الى كتاب الجفر ويرعون ان فيه علم ذلك كله من طريق الآثار والنجوم لا يزيدون على ذلك ولا يعرفون اصل ذلك ولا مستنده * فاعلم ان كتاب الجفر كان اصله ان هارون بن سعيد الجعفي وهو راس الزيدية كان له كتاب يرويه عن جعفر الصادق وفيه علم ما سبق لاهل البيت على العموم ولبعض الاشخاص منهم على الخصوص وقع ذلك الجعفر ونظائره من رجالهم على طريق الكرامة والكشف الذي يقع لثلاثهم من الاولياء وكان مكتوباً عند جعفر في جلد ثور صغير فرواه عنه هارون الجعفي وكتبه وسماه « الجفر » باسم الجلد الذي كتب منه لان الجفر في اللغة هو الصغير وصار هذا الاسم علماً على هذا الكتاب عندهم وكان فيه تفسير القرآن وما في بطنه من غرائب المعاني مروية عن جعفر الصادق وهذا الكتاب لم تتصل روايته ولا عرف عينه وانما يظهر منه شواذ

من الكلمات لا يصحها دليل ولو صح السند الى جعفر الصادق لكان فيه نعم المستند من نفسه او من رجال قومه فهم اهل الكرامات وقد صح عنه انه كان يحذر بعض قرابته بوقائع تكون لهم فتصبح كما يقول وقد حذر يحيى ابن عمه زيد من مصر وعصاه فخرج وقتل بالجوزجان كما هو معروف واذا كانت الكرامة تقع لغيرهم فاطنك بهم علما ودينا وآثارا من النبوة وعناية من الله بالاصل الكريم تشهد اقروعه الطيبة وقد ينقل بين اهل البيت كثير من هذا الكلام غير منسوب الى احد وفي اخبار دولة العبيدين كثيرا منه وانظر الى ما حكاه ابن الدقيق في لقاءه ابي عبد الله الشيعي لعبد الله المهدي مع ابنه محمد الحبيب وما حدثاه به وكيف بعثاه الى ابن حوشب داعيتهم باليمن فامرهم بالخروج الى المغرب وبث الدعوة فيه على علم لقنه ان دعوته تتم هناك وان عبد الله لما بنى المهدية بعد استئصال دولتهم بافرقية قال بنيتها ليعصم بها القواطم ساعة من نهار واراها موقف صاحب الجمار ابي يزيد بالمهدية وكان يسأل عن منتهى موقفه حتى جاء الخبر ببلوغه الى المكان الذي عينه جده عبيد الله فايقن بالظفر وبرز من البلد فهرمه واتبعه الى ناحية الزاب فظفر به وقتله ومثل هذه الاخبار عندهم كثيرة واما النجمون فيستندون في حدثان الدول الى الاحكام التجومية اما في الامور العامة مثل الملك والدول فمن القرانات وخصوصا بين العلويين وذلك ان العلويين زحل والمشتري يقتزمان في كل عشرين سنة مرة ثم يعود الاقارن الى برج آخر في تلك الثلاثة من الثلاث الايمن ثم بعده الى آخر كذلك الى ان يتكرر في الثلاثة الواحدة ثلثي عشرة مرة تسوى يروجه الثلاثة في ستين سنة ثم يعود فيستوى بها في ستين سنة ثم يعود ثلاثة ثم رابعة فيستوى في الثلاثة بثنتي عشرة مرة واربع عودات في مائتين واربعين سنة ويكون انتقاله في كل برج على الثلاث الايمن وينقل من

المثلثة الى المثلثة التى تليها اعنى البرج الذى يلى البرج الاخير من القران الذى قبله فى المثلثة وهذا القران الذى هو قران العلويين يتقسم الى كبير وصغير ووسط فالكبير هو اجتماع العلويين فى درجة واحدة من القللك الى ان يعود اليها بعد تسعمائة وستين سنة مرة واحدة والوسط هو اقتران العلويين فى كل مثلثة اثنى عشرة مرة وبعد مائتين واربعين سنة ينتقل الى مثلثة اخرى والصغير هو اقتران العلويين فى درجة برج وبعد عشرين سنة يقرنان فى برج آخر على تثلثه الايمن فى مثل درجة او دقائقه مثال ذلك وقع القران فى اول دقيقة من الحمل وبعد عشرين يكون فى اول دقيقة من القوس وبعد عشرين يكون فى اول دقيقة من الاسد وهذه كلها نارية وهذه كلها قران صغير ثم يعود الى اول الحمل بعد ستين سنة ويسمى دور القران وعود القران وبعد مائتين واربعين ينتقل من النارية الى الترابية لانها بعدها وهذا قران وسط ثم ينتقل الى الهوائية ثم المائية ثم يرجع الى اول الحمل فى تسعمائة وستين سنة وهو الكبير والقران الكبير يدل على عظام الامور مثل تغير الملك والدولة وانتقال الملك من قوم الى قوم والوسط على ظهور المتغلبين والطالبين للملك والصغير على ظهور الخوارج والدعاة وخراب المدن او عمرانها ويقع اثنا هذه القرائن قران الحسين فى برج السرطان فى كل ثنتين سنة مرة ويسمى الرابع و برج السرطان هو طالع العالم وفيه وبأل زحل وهبوط المريح فتعظم دلالة هذا القران فى الفتى والحروب وسفك الدماء وظهور الخوارج وحركة العساكر وعصيان الجند والوباء والقحط ويدوم ذلك او ينتهى على قدر السعادة والكهوسة فى وقت قرانهما على قدر تيسير الدليل فيه قال جراس بن اجد الحاسب فى الكتاب الذى افه لنظام الملك ورجوع المريح الى العقرب له اثر عظيم فى الملة الاسلامية لانه كان دليلهما فالولد النبوى كان عند قران

العلوبين يبرج العقرب فلما رجع هناك حدث التشویش على الخلفاء وكثر المرض في اهل العلم والدين ونقصت احوالهم وربما انهدم بعض بيوت العبادة وقد يقال انه كان عند قتل علي رضي الله عنه ومروان من بني امية والتوكل من بني العباس فاذا روعيت هذه الاحكام مع احكام القرائن كانت في غاية الاحكام * قال ابو معشر في « كتاب القرائن » القسمة اذا انتهت الى السابعة والعشرين من الحوت فيها شرف الزهرة ووقع القران مع ذلك يبرج العقرب وهو دليل العرب ظهرت حينئذ دولة العرب وكان منهم نبي ويكون قوة ملكه ومدته على ما بقى من درجات شرف الزهرة وهي احدى عشرة درجة بتقريب من برج الحوت ومدة ذلك ستائة وعشر سنين وكان ظهور ابي مسلم عند انتقال الزهرة ووقوع القسمة اول الحمل وصاحب الجند المشتري وسبق قول شادان البلخي وغيره في انتهاء مدة تلك الملة * قال جراس سأل هرمز افريد الحكيم عن مدة اردشير وولده وملوك الساسانية فقال دليل ملكه المشتري وكان في شرفه فيعطى اطول السنين واجودها اربعمائة وسبعا وعشرين سنة ثم تزيد الزهرة وتكون في شرفها وهي دليل العرب فيملكون لان طالع اقران الميزان وصاحبه الزهرة وكانت عند القران في شرفها فدل انهم يملكون الف سنة وستين سنة قال جراس وانتقال القران الى المثلثة المائبة من برج الحوت يكون سنة ثلث وستين وثمانائة ليزدجرد وبعدها الى برج العقرب حيث كان قران الملة سنة ثلث وخمسين قال والذي في الحوت هو اول الانتقال والذي في العقرب يستخرج منه دلائل الملة قال وتحويل السنة الاولى من القرن الاول في المثلثات المائبة في ثاني رجب سنة ثمان وستين وثمانائة ولم يستوف الكلام على ذلك * واما مستند التجمين في دوله على الخصوص فن القرن الاوسط وهياة الفلك عند وقوعه لان له دلالة عندهم على حدوث

الدولة وجهاتها من العمران والقائمين بها من الامم وعدد ملوكهم واسماؤهم واعمارهم وتحملهم وادبائهم وعوائدهم وحروبهم كما ذكر ابو معشر في كتابه في القرائن وقد توجد هذه الدلالة من القرائن الاصفرا اذا كان الاوسط دالا عليه فن هذا يوجد في كلام الدول وقد كان يعقوب بن اسحق الكندي منجم الرشيد والمأمون وضع في القرائن الكائنة في الله كتابا سماه « الشيعة بالجفر » باسم كتابهم المنسوب الى جعفر الصادق وذكر فيه فيما يقال حدثان دولة بني العباس وانها نهايته واثار الى انقراضها والحادثة على بغداد انها تقع في انتصاف المائة السابعة وان بانقراضها يكون انقراض الله ولم تغف على شيء من خبر هذا الكتاب ولا رايها من وقف عليه وامله غرق في كتبهم التي طرحتها هلاكوا ملك التتر في دجله عند استيلائهم على بغداد وقتل المستعصم آخر الخلفاء وقد وقع بالغرب جزء منسوب الى هذا الكتاب يسمونه الجفر الصغير والظاهر انه وضع لابي عبد المؤمن لذكر الاولين من ملوك الموحدون فيد على التفصيل ومطابقة من تقدم عن ذلك من حديثه وكتب ما بعده وكان في دولة بني العباس من بعد الكندي منجمون وكتب في الحديثان وانظر ما نقله الطبري في اخبار المهدي عن ابي بديل من اصحاب صنائع الدولة قال بعث الى الربيع والحسن في غزائهما مع الرشيد ايام ابيه فجنتهما جوف الليل فاذا عندهما كتاب من كتب الدولة يعني الحديثان واذا مدة المهدي فيه عشر سنين فقلت هذا الكتاب لا يخفى على المهدي وقد مضى من دولته ما مضى فاذا وقف عليه كنتم قد نعيم اليه نفسه قالوا يا الحيلة فاستدعيت عبسة الوراق مولى آل بديل وقلت له انسخ هذه الورقة واكتب مكان عشر اربعين ففعل فوالله لولا اني رأيت العشرة في تلك الورقة والاربعين في هذه ما كتبت اشك انها هي ثم

كتب الناس من بعد ذلك في حدثان الدول منظوما ومشورا
ورجرا ماشاء الله ان يكتبوه بأيدي الناس متفرقة كثير منها وتسمى
« الملاح » وبعضها في حدثان الملة على العموم وبعضها في دولة على
الخصوص وكلها منسوبة الى مشاهير من اهل الخليفة وليس منها
اصل يعتمد على روايته عن واضعه النسب اليه فن هذه الملاح
بالغرب قصيدة ابن مرانة من بحر الطويل على روى الزاه وهي متداولة
بين الناس وتحسب العامة اذها من الحدثان العام فيطلقون الكثير
منها على الحاضر والمستقبل والذي سمعته من شيوخنا اذها مخصوصة
بدولة لتونة لان الرجل كان قبيل دولتهم وذكر فيها استيلاءهم على
سبته من يد موالى بني حود وملكهم لعدوة الاندلس ومن الملاح
يبد اهل المغرب ايضا قصيدة تسمى التبعة اولها

• طربت وما ذاك منى طرب • وقد بطرب الغائب المقتضب *

قريبا من خمسمائة بيت اوائف فيما يقال ذكر فيها كثيرا من دولة
الموحدين و اشار فيها الى الفاطمي وغيره والظاهر انهما مصنوعة
ومن الملاحم بالغرب ايضا ملحبة من الشعر الزجل منسوبة لبعض
اليهود وذكر فيها احكام القرانات لعصره العلويين والتمسين
وغيرهما وذكر منبته قتيل بفاس وكان كذلك فيما زعموه وابياته
نحو الخمسمائة وهي في القرانات التي دات على دولة الموحدين ومنها
قصيدة ابن الابار في حدثان دولة بني ابي حفص بتونس من الموحدين
ومنها ملحبة الهوثني على لغة العامة في عروض البند والغالب عليها
الوضع لانه لم يصح منها قول الا على تأويل تحرفه العامة او المحرف
فيه من يتحلفها من الخاصة ومنها ملحمة ابن العربي الحاتمي في كلام
طويل شبه الالغاز لا يعلم تأويله الا الله لتحلفه اوفاق عددية ورموز
ملغوزة واشكال حيوانات تامة ورؤوس مقطعة ونماثل من حيوانات
غريبة وفي آخرها قصيدة على روى اللام والغالب انهما كلها غير

صحيحة لانها لم تنشأ عن اصل علمي من نجاهة ولا غيرها وهناك
ملاحم اخرى منسوبة لابن سينا وابن عقب ولبس في شيء منهما
دليل على الصحة لان ذلك انما يؤخذ من القرائات ولمحة اخرى
من حدثان دولة الترك منسوبة الى رجل من الصوفية يسمى الباجري
وكلاهما الغاز بالحروف والغالب انها موضوعه ومثل صنعها كان في
القديم كثيرا ومعروف الانتحال وعند اهل الهند قصيدة فارسية
وللمحمة بحجة منسوبة الى الشاه نعمه الله الولي الهندي فيها
حدثان دولة التيمورية التي كانت بالهند والظاهر انها مصنوعة
ولم يصح شيء مما ذكر فيها الا بتأويل بعيد وتكلف طويل لا يلتفت
الى مثلها وحكي المؤرخون لخبار بغداد انه كان بها ايام المقدّر وراق
ذكي يعرف بالديبالي يبل الإوراق ويكتب فيها بخط عتيق يرمز فيه
يعرف من اسماء اهل الدولة وبشيرها الى ما يعرف ميلهم اليه من
احوال الرفعة والجاه كانتا ملاحم ويحصل على ما يريده منهم من
الدنيا وذكر فيها كوائن اخرى وملاحم مما وقع وبما لم يقع ونسب
جميعه الى دانيال قال ابن خلدون ولقد سألت اكل الدين ابن شيخ
الحنفية من العجم بالديار المصرية عن هذه المحمة وعن هذا الرجل
الذي تنسب اليه من الصوفية وهو الباجري وكان عارفا بطرائقهم
فقال كان من القلندرية المبتدعة في حلق اللحية وكان يتحدث عما
يكون بطريق الكشف ويوصي الى رجال معينين عنده ويلغز عليهم
بحروف بعضها في ضمنها لمن يراه منهم وربما يظهر نظم ذلك في
ايات قليلة كان يتعاهدها فتوقلت عنه وولع الناس بها وجعلوها
"لمحة مرموزة وزاد فيها الخراصون من ذلك الجنس في كل عصر
وشغل العامة بفك رموزها وهو امر ممتع اذ الرمز انما يهدي الى
كشفه فانون يعرف قبله ويوضع له واما مثل هذه الحروف فدالاتها
على المراد منها مخصوصة بهذا النظم لا يتجاوزها فرائت من كلام هذا

الرجل الفاضل شفاء لما كان في النفس من امر هذه المحمة وما كنا
لننهتدى اولا ان هدانا الله والله سبحانه وتعالى اعلم وبه التوفيق
وهو المستعان

﴿ ذكر ما قيل في مدة ايام الدنيا ماضيها وباقها ﴾

اعلم ان الناس قد اختلفوا قديما وحديثا في هذه المسألة فقال قوم
من القدماء الاول بالاكوار والادوار وهم « الدهرية » وهؤلاء هم
المتأثلون يعود العوالم كلها على ما كانت عليه بعد الوفاء من
السنين معدودة وهم في ذلك غالطون من جهة طول ادوار النجوم
وذلك انهم وجدوا قوما من الهند والفرس قد عملوا ادوارا للنجوم
ليصححوا بها في كل وقت مواضع الكواكب فظنوا ان العدد المشترك
لجميعها هو عدد سنى العالم او ايام العالم وانه كلما مضى ذلك العدد
عادت الاشياء الى حالها الاول وقد وقع في هذا الظن ناس كثير
مثل ابي ميسر وغيره وتبع هؤلاء خلق وانت تقف على فساد
هذا الظن ان كنت تخبر من العدد شيئا ما وذلك انك اذا طلبت
عددا مشتركا بـ عدة اعداد معلومة فالتقدير ان تضع لكل زوج اياما
معلومة كالذى وضعه الهند والفرس فهؤلاء حيث جهلوا صورة
الحال في هذه الادوار ظنوا انها عدد ايام العالم فظنوا ان
وعند هؤلاء ان الدور هو اخذ الكواكب من نقطة وهى سائرة
حتى تعود الى تلك النقطة وان الكور هو استئناف الكواكب في
ادوارها سيرا آخر الى ان تعود الى مواضعها مرة بعد اخرى وزعم
اهل هذه المقالة ان الادوار منحصرة في انواع خمسة ﴿ الاول ﴾
ادوار الكواكب السيارة في افلاك تداورها ﴿ الثانى ﴾ ادوار مراكز
افلاك التدوير في افلاكها الحاملة ﴿ الثالث ﴾ ادوار افلاكها الحاملة في

تلك البروج * الرابع * ادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج *
 * الخامس * ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة وهذه
 الادوار المذكورة منها ما يكون في كل زمان طويل مرة واحدة
 ومنها ما يكون في كل زمان قصير مرة واحدة فاقصر هذه الادوار
 ادوار الفلك المحيط بالكل حول الاركان الاربعة فانه يدور في كل
 اربع وعشرين ساعة دورة واحدة وباقى الادوار يكون في ازمنة
 اخر اطول من هذه لا حاجة لنا في هذه المسألة الى ذكرها قالوا
 وادوار الكواكب الثابتة في فلك البروج تكون في كل ستة وثلثين
 الف سنة شمسية مرة واحدة وحينئذ تنقل اوجات الكواكب
 وجوزهراتها الى مواضع حضيضاتها ونوبهراتها وبالعكس فيوجب
 ذلك عندهم عود العوالم كلها الى ما كانت عليه من الاحوال
 في الزمان والمكان والاشخاص والاوزاع بحيث لا يتخالف ذرة واحدة
 وهم مع ذلك يختلفون في كمية ما مضى من ايام العالم وما بقى فقال
 البراهمة من الهند في ذلك قولاً غريباً وهو ما حكاه عنهم الاستاذ
 ابو الريحان محمد بن احمد البيروني في « كتاب القانون السعوى » انهم
 يسمون الطبيعة باسم ملك يقال له براهيم ويزعمون انه يحدث بمحضور
 الموت بين مبدأ وانتهاء عمره كعمرها مائة سنة برهموية كل سنة منها
 ثلثمائة وستون يوماً زمان النهار بقدر مدة دوران الافلاك والكواكب
 لاثارة الكون والفساد وهذه المدة بقدر ما بين كل اجتماعين للكواكب
 السبعة في اول برج الحمل باوجاتها وجوزهراتها ومقدارها اربعة
 آلاف الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وعشرون الف الف
 سنة شمسية وهو زمان اثني عشر الف دورة للكواكب الثابتة
 على ان زمان الدورة الواحدة ثلثمائة الف وستون الف سنة
 شمسية واسم هذا النهار بلغتهم « الكلية » وزمان الليل عندهم كزمان
 النهار وفي الليل تسكن التحركات وتستريح الطبيعة من اثاره الكون

والفساد ثم يثور في مبدأ اليوم الثاني بالحركة والتكون فيكون زمان
اليوم بليته من سني الناس ثمانية آلاف الف الف سنة وستائة
الف الف سنة واربعين الف الف سنة فاذا ضربنا ذلك في ثلثمائة
وستين تبلغ سنوات السنته البرهموديه ثلثة آلاف الف الف الف
سنة وعشرة آلاف الف الف سنة واربعمائه الف الف سنة
شمسية فاذا ضربنا هذا في مائة يبلغ عمر الملك الطبيعي البرهمودي من
سني الناس ثلثمائة الف الف الف الف سنة واحد عشر الف الف
الف سنة واربعين الف الف سنة شمسية فاذا تمت هذه السنون بطل
العالم عن الحركة والتكون ماشاء الله ثم يستأنف من جديد على
الوضع المذكور وقسموا زمان النهار المذكور الى تسع وعشرين
قطعة سمو كل اربع عشرة قطعة منها « نوبا » وسموا الخمس عشرة
قطعة « الباقية » فصولا وجعلوا كل نوبة محصورة بين فصلين وكل
فصل محصورا بين نوبتين وقدموا زمان الفصل على النوبة الى
تمام المدة و زمان الفصل هو خسا الدور والدور جزء من الف جزء
من المدة فاذا قسمنا المدة على الف يحصل زمان الدور اربعة آلاف
سنة وثلثمائة الف سنة وعشرين الف سنة وخمسة اعني زمان
الفصل الف الف سنة وسبعمائة الف سنة وثمانية وعشرون الف سنة
و زمان انثوية عندهم احد وسبعون دورا مقدارها من السنين ثلثمائة
الف الف سنة وستة آلاف الف سنة وسبعمائة الف سنة وعشرون
الف سنة وقد قسموا الدور ابتداء بربع قطع اولها اعظمها وهي
مدة الفصل المذكور وثانيها ثلثة ارباع الفصل ومدتها الف الف
سنة ومائتا الف سنة وستة وتسعون الف سنة وثالثها نصف
الفصل ومدته ثمانمائة الف سنة واربعة وستون الف سنة ورابعها
ربع الفصل وهو عشر الدور المذكور ومدته اربعمائة الف سنة واثنان
وثلاثون الف سنة ولكل واحد من هذه القطع الاربعة اسم يعرف به

فاسم القطعة الرابعة عندهم « كلكال » لانهم يزعمون انهم في زمانها وان الذي مضى من عمر الملك الطبيعي على زعم حكمهم الاعظم المسمى عندهم « برهمكوت » ثمان سنين وخمسة اشهر واربعه ايام ونحن الآن في نهار اليوم الخامس من الشهر السادس من السنة التاسعة ومضى من النهار الخامس ست نوب وسبعة فصول وسبعة وعشرون دورا من التوبة السابعة وثلاث قطع من الدور المذكور اعني تسعة اعشاره ومضى من القطعة الرابعة اعني من اول كلكال الى هلاك « شككال » تعظيم ملوكهم الواقع في آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة للاسكندر ثلثة آلاف سنة ومائة سنة وتسع وسبعون سنة وقال انما عرفنا هذا الزمان من علم الهى وقع الينا من عظماء انبيائنا المتألهين رواياتهم جيلا بعد جيل على عمر الدهور والازمان وزعموا ان مبدأ كل دور او فصل او قطعة او توبة تجدد ازمته العوالم وتنتقل من حال الى حال وان الماضى من اول كلكال الى شككال ثلثة آلاف ومائة وتسع وسبعون سنة والماضى من النهار المذكور الى آخر سنة ثمان وثمانين وثلثمائة للاسكندر الف الف سنة وتسعمائة الف الف سنة واثنان وسبعون الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعون الف سنة ومائة سنة وسبع وسبعون سنة فيكون الماضى من عمر الملك الطبيعي الى آخر هذه السنة ستة وعشرين الف الف سنة وثلثمائة الف الف سنة وخمسة عشر الف الف سنة وسبعمائة الف الف سنة واثنين وثلثين الف الف سنة وتسعمائة الف سنة وسبعة واربعين الف سنة ومائة سنة وتسعين وسبعين سنة فاذا زدنا عليها الباقي من تاريخ الاسكندر بعد نقصان السنين المذكورة منه تحصل الماضى من عمر الملك بالوقت المفروض والله اعلم بحقيقته ذلك * قال الخطا والايفر * في ذلك قولنا اعجب من قول انهند واغرب على ما نقلته من زيج ادوار الانوار وقد لخص

هذا القول من كتب اهل الصين وذلك انهم جعلوا مبادئ سنينهم مبنية على ثلاثة ادوار * الاول * يعرف بالعشرى مدة عشر سنين لكل سنة منها اسم يعرف به * والثاني * يعرف بالدور الاثني عشرى وهو اشهرها خصوصا في بلاد الترك يسمون سنه باسماء حيوانات بلغنى الخطا والابقر * والثالث * مركب من الدورين جميعا ومدته ستون سنة وبه يؤرخون سنى العالم وايامه ويقوم عندهم مقام ايام الاسبوع عند العرب وغيرها واسم كل سنة منها مركب من اسمها في الدورين جميعا وكذلك كل يوم من ايام السنة ولهذا الدور ثلاثة اسماء وهى « شانكون » و « جونكون » و « خاون » ويصير بحسبها مرة اعظم ومرة اوسط ومرة اصغر فيقال دور شانكون الاعظم ودور جانكون الاوسط ودور خاون الاصغر وبهذه الادوار يعتبرون سنى العالم وايامه وجعلتها مائة وعشرون سنة ثم تدور الادوار الثلاثة عليها مرة اخرى واتفق وقوع مبدأ الدور الاعظم في الشهر الاول من سنة ثلث وثلثين وستائة ليزدجرد واسمها بلغتهم « كادر » وبلغت العرب « سنة الفار » وكان دخول اول فروردين هذه السنة من سنى العرب يوم الخميس وهو بلغتهم « سن جن » ومن هذا اليوم وعلى هذا التاريخ ترتب مبادئ سنينهم وايامهم فى الماضى والمستقبل وشهورهم اثنا عشر شهرا لكل شهر منها اسم بلغة الخطا وبلغت الابقر لا حاجة بنا هنا الى ذكرها ويقسمون اليوم الاول بليته اثني عشر قسما كل قسم منها يقال له « جاغ » وكل جاغ ثمانية اقسام كل قسم منها يقال له « كه » ويقسمون اليوم بليته ايضا عشرة آلاف « فنك » وكل فنك منها مائة « مياو » فيصيب كل جاغ ثمانمائة وثلاثة وثلاثين فنكا وثلاث فنك وكل كه مائة واربعة افلاك وسدس فنك وينسبون كل جاغ الى صورة من الصور الاثني عشرة ومبدأ اليوم بليته عندهم من نصف الليل وفى منتصف جاغ « كسكو » يغير اول النهار وآخره بحسب

الطول والقصر من قبل ان كل جاغ ساعتان مستويتان وفي منتصف النهار ينصف جاغ «يوند» وهم يكبسون في كل ثلث سنين قرية شهرا واحدا يسمونه «سيون» ليحفظوا بالكبس مبادئ سني الشمس في زمان واحد من سنة اخرى ويكبسون احد عشر شهرا في كل ثلثين سنة قرية ولا يقع عندهم شهر الكبس في موضع واحد بعينه من السنة بل يقع في كل موضع منها وكل شهر عدة ايامه اما ثلثون يوما او تسعة وعشرين يوما ولا يمكن عندهم أكثر من ثلاثة اشهر متوالية تامة ولا أكثر من شهرين ناقصين ومبادئ شهورهم يوم الاجتماع ان وقع اجتماع النبرين نهارا فان وقع الاجتماع ليلا كان ايل الشهر في اليوم الذي بعد الاجتماع وزمان السنة الشمسية بحسب ارضيادهم للثمانية وخمسة وستون يوما والافان واربعمائه وستة وثلاثون فنكا والسنة اربعة وعشرون قسما كل قسم منها خمسة عشر يوما والافان ومائة واربعه وثمانون فنكا وخمسة اسداس فنك ولكل قسم من هذه الاقسام اسم وكل سنة اقسام منها فصل من فصول السنة فاسم اول قسم من فصولها «الخن» واوله ايدا حيث تكون الشمس في ست عشرة درجة من برج الدلو وهكذا اوائل كل فصل انما تكون في حدود اواسط البروج الثابتة وكان بعد مدخل الخن من اول الدور الستيني في السنة المذكورة احد عشر فنكا وسبعة آلاف وستمائة وستين فنكا واسم مدخله «بي خابني» وكان بعد دخول السنة الفارسية المذكورة بنحو عشرين يوما وبعد مدخله عن اول الدور في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة الدور وهو خمسة ايام واربعه وعشرون فنكا فان زادت الايام على ستين يوما كان الباقي بعد الخن في تلك السنة عن اول الدور الستيني ويتفاضل البعد بينهما في كل سنة بقدر فضل سنة الشمس على سنة القمر التي هي ثمانية واربعه وخمسون يوما وثلاثة آلاف وستمائة واثنان وسبعون فنكا

تفرقت فيها بدأ الكون بعد الفساد فعدت احوال العالم السفلى الى الامر الاول وهذا يكون عودا بعده الى غير نهاية قالوا واسكل واحد من الكواكب والاوراجات والجوزهرات عدة ادوار في هذه المدة يدل على كل دور منها على شئ من المكونات كما هو مذكور في كتبهم مما لا حاجة بنا هنا الى ذكره وهذا القول منزع من قول البراهمة الذين تقدم ذكرهم ✽ وقال اصحاب الهازروان ✽ من قدماء الهند ان كل ثلثمائة الف سنة وستين الف سنة شمسية يهلك العالم باسره ويبقى مثل هذه المدة ثم يعود بعينه وبعقبه البدل وهكذا ابدا يكون الحال لا الى نهاية قالوا ومضى من ايام العالم المذكورة الى طوفان نوح عليه السلام مائة الف وثمانون الف سنة شمسية ومضى من الطوفان الى سنة الهجرة المحمدية على صاحبها الصلوة والرحمة ثلاثة آلاف وسبعمائة وثلث وعشرون سنة واربعة اشهر وايام واني من سنى العالم حتى يتبدى ويفنى مائة الف ربيع وسبعون الف سنة شمسية او ايام تاريخ الهجرة الذي يورخ به اهل الاسلام ✽ وقال اصحاب الازجهير ✽ مدة العالم التي تجتمع فيها الكواكب براس الحمل هي واوراجاتها وجوزهراتها جزء من الف جزء من مدة السند هند وهذا ايضا منقول من قول البراهمة ✽ وقال ابو معسر وابن نوبخت ✽ ان بعض الفرس يرى ان عمر الدنيا اثنا عشر الف سنة بعدة البروج لكل برج الف سنة فكان ابتداء امر الدنيا في اول الف الحمل لان الحمل واشور والجوزاء تسمى اشرف الشرف وينسب الى الحمل الفصل وفيها تكون الشمس في شرفها وعلوها وطول نهارها ولذلك الدنيا كانت الى ثلاثة آلاف سنة علوية روحانية طاهرة ولان السرطان والاسد والسنبلة متقصصة فان الشمس تحط من علوها في اول دقيقة من السرطان وكان قدر الدنيا وابنائها منقطا في ثلاثة آلاف الثانية ولان الميزان اهبط الهبوط وبثر الابار وضد البرج الذي فيه شرف الشمس دل

على انه اصاب الدنيا فاكسب اهلها العصية والميران والعقرب والقوس اذا نزلتها الشمس لم تزد الا انحطاطا والايام الانقصاصا فلذلك نلت على البلايا والضيق والشدة والشر وحيث تبلغ الآلاف الى اول الجدى الذي فيه اول ارتفاع الشمس واشرافها على شرفها وفيه تزداد الايام طولا والدنو والموت اللذان تزداد الشمس فيهما صعودا حتى تصل لشرفهما فيدل على ظهور الخير وضعف الشر وثبات الدين والعقل والعمل بالحق والعدل ومعرفة فضل العلم والادب في تلك اثاثية آذى سنة وما يكون في ذلك فعلى قدر صاحب الدلف والمائة والعشرة وعلى حسب اتفق الكواكب في اول سرطان صاحب الدلف فلا يزال ذلك في زيادة حتى يعود امر الدنيا في آخرها الى مثل ما كان عليه ابتداءؤها وهى في الف الحمل وكما تقارب آخر كل الف من هذه الدلوف استند الزمان وكثرت البلايا لارواخر البرج في حدود القوس وكذلك في آخر المئين والعشرات فعلى هذا الانقضاء للدنيا اذا كان الزمان يعود الى الحمل كما بدأ اول مرة وزعوا ان ابتداء الخلق بالتحرك كان والشمس في ابتداء المصير فندار انفلاك وجرت المياه وهبت الرياح واتقنت النيران وتحرك سائر الخلائق بما هم عليه من خير وشر واطالع تلك الساعة تسع عشرة درجة من برج السرطان وفيه المشتري وفي البيت الرابع الذى هو بيت العافية وهو برج الميزن زحل وكان الذنب فى القوس والبرج فى الجدى والزهرة وعطارد فى الحوت ووسط السماء برج الحمل وفى اول دقيقة منه الشمس كان القمر فى الثور وفى بيت السعادة وكان الزأس فى برج الجوزاء وبيت الشقاء وفى تلك الدقيقة من الساعة كان استقبال امر الدنيا فكان خيرها وشرها وانحطاطها وارتفاعها وسائر ما فيها على قدر مجارى البروج والتجوم وولاية اصحاب الالوف وغير ذلك من احوالها ولان المشتري كان فى السرطان فى شرفه وزحل فى

الميزان في شرفه والمريخ والشمس والقمر في اشرافها دلت على
 كائنة جليلة فكان نشو العالم وبرز زحل فتولى الالف هو والميزان
 وكان المشتري في الطالع مقبولا وكذلك جميع الكواكب كانت مقبولة
 فدل على غناء العالم وحسن نشوه وكان زحل هو المستولى والامالى
 في الفلك والبرج طويل الطالع فضالت اعمار تلك الالف وقويت
 ابدانهم وكثرت مياههم وكون الميزان تحت الارض دل على خفاء
 اول حدوث العالم وعلى ان اهل ذلك الزمان ينظرون في عمارة
 الارضين وتشبيد البنيان * ثم ولى الالف السائق العقرب والمريخ
 وكان في الطالع المريخ فدل على القتل في ذلك الالف وسفك الدماء
 والسبي والظلم والجور والخوف والهزم والاحزان وافساد وجور
 الملوك * وولى الالف الثالث القوس وشاركه عطارد والزهرة بطلوعهما
 وكان الذنب في القوس فدل المشتري على التجدة في تلك الالف
 والسدة والجلد والبأس والرياسة والعدل وتقسيم الملوك الدنيا
 وسفك الدماء بسبب ذلك ودلت الزهرة على ظهور بيوت العبادة
 وعلى الانبياء ودل عطارد على ظهور العقلي والادب والكلام
 وكون البرج محسرا دل على انقلاب الخير والشر في تلك الالف
 مرات وعلى ظهور الون من آيات الحق والعدل والجور * ثم ولى
 الالف الرابع الجدى وكان فيه المريخ فدل على ما كان في تلك
 الالف من اوراق الدماء ودلت الشمس على ظهور الخير والعلم
 ومعرفة الله تعالى وعبادته وطاعته وطاعة انبيائه ورغبته في
 الدين مع انتجاعه والجلد وكون البرج منقلباً هو والبرج الذى
 فيه الشمس دل على انقلاب ذلك في آخرها وظهور الشر والتفرق
 والقسم والقتل وسفك الدماء والفصب في اصناف كثيرة وتحول
 ذلك وتلونه وكون الجدى منقطاً دل على انه يظهر في آخر تلك
 الالف الحسن الشبيه بصفة زحل والمريخ وانقطاع العظماء والحكماء

وبوارهم وارتفاع السفلة وخراب العامر وعمارة الخراب وكثرة تلون
الاشياء * وولى الف الخامس الداو بطلوع القمر وكان القمر في الثور
فدل الدلو لبرودته وعصره على سقوط العظماء وعطلة امرهم
وارتفاع السفلة والعبيد ومجدة الخلا وظهور الجيش الاسود
والسواد وعلى كثرة التفتيس والتفكر وظهور الكلام في الاديان
ومجدة الخصومات وكون القمر في شرفه يدل على قهر الملوك وظهور
ولاة الحق ونفاذ الخير وظهور بيوت العبادة والكف عن الدماء
والراحة والسعادة في العامة وثبات ما يكون من العدل والخير وطول
المدة فيه وكون البرج مأثيا يدل على كثرة الامطار والفرق وآفة
من البرد يهلك فيها الكثير * وولى الالف السادس برج الحوت
بطلوع المشتري والراس فدل على المحمدة في الناس عامة وعلى
الصلاح والخير والسرور وذهاب الشر وحسن العيش ولكل واحد
من الكواكب ولاية الف سنة فصار عطاردا خاتما في برج السنبلة *
وزعم ابن بونغت ان من يوم سارت الشمس الى تمام خمس وعشرين
من ملك انوشيروان ثلثة آلاف وثمانمائة وسبع وستون سنة وذلك في
الف الجدى وتدير الشمس ومنه الى اليوم الاول من الهجرة سبع
وثمانون سنة شمسية وستة وعشرون يوما ومن الهجرة الى قيام
يزجرد تسع سنين وثمانمائة وسبعة وثلاثون يوما فذلك الجميع الى
ان قام يزجرد ثلثة آلاف وتسعمائة وست وستون سنة و وقال
ابومعشر و وزعم قوم من الفرس ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة بعدة
الكواكب السبعة وزعم ابومعشر ان عمر الدنيا ثلثمائة الف سنة
وستون الف سنة وان الطوفان كان في النصف من ذلك على راس
مائة الف وثمانين الف سنة و وقال قوم و عمر الدنيا تسعة
آلاف سنة لكل كوكب من الكواكب السبعة السيرة الف سنة وللراس
الف سنة والذنب الف سنة وشرها الف الذنب وان الاعمار طالت

في تدبير آلاف الثلاثة العلوية وقصرت في آلاف الكواكب السفلية
 ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا تسعة عشر ألف سنة بعدد البروج الاثني
 عشر لكل برج الف سنة وبعدد الكواكب السبعة السيارة لكل
 كوكب الف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا احدى وعشرون الف
 سنة بزيادة الف للراس والف للذنب ﴿ وقال قوم ﴾ عمر الدنيا ثمانية
 وسبعون الف سنة في تدبير برج الحمل اثنا عشر الف سنة وفي
 تدبير برج الثور احدى عشر الف سنة وفي تدبير الجوزاء عشرة
 آلاف سنة فكانت الاعمار في هذا الربع اطول والزمان اجد ثم تدبير
 الربع الثاني مدة اربعة وعشرين الف سنة فتكون الاعمار دون ما كانت
 في الربع الاول وتدبير الربع الثالث خمسة عشر الف سنة وتدبير الربع الرابع
 ستة آلاف سنة ﴿ وقال قوم ﴾ كانت المدة من آدم الى الطوفان
 الفين وثمانين سنة واربعة اشهر وخمسة عشر يوما ومن الطوفان الى
 ابراهيم عليه السلام تسعمائة واثنين واربعين سنة وسبعة اشهر وخمسة
 عشر يوما فذلك ثلثة آلاف ومائتان وثلث وعشرين سنة ﴿ وقال
 قوم من اليهود ﴾ عمر الدنيا سبعون الف سنة منحصرة في الف
 جيل ولقفوا ذلك من قول موسى عليه السلام في صلاته ان الجيل
 سبعون سنة من قوله في الزبور ان ابراهيم عليه السلام قطع معه الله
 تعالى عهد بقاء البشر الف جيل فجاء من ذلك ان مدة الدنيا سبعون
 الف سنة واستظهروا اقوالهم هذا بما في التوراة من قوله « واعلم ان الله
 الهك هو القادر المهيمن الحافظ العهد والفضل لمحبيه وحافظي وصياه
 لالف جل » وذكر ابو الحسن علي بن الحسين المسموعي في كتاب « اخبار
 الزمان » عن الاوائل انهم قالوا كان في الارض ثمان وعشرون امة ذات
 ارواح وايد وبطش وصور مختلفات بعدد منازل القمر لكل منزلة امة
 منفردة تعرف بها تلك الامم ويرجعون ان تلك الامم كانت الكواكب
 الثابتة تدبرها وكانوا يعبدونها و يقال لما خلق الله تعالى البروج الاثني

عشر قسم دواهمها في سلطاتها فجعل للعمل اثني عشر الف عام
 وللثور احد عشر الف عام وللجوزاء عشرة آلاف عام وللسرطان
 تسعة آلاف عام وللأسد ثمانية آلاف عام وللنبله سبعة آلاف عام
 والميزان ستة آلاف عام وللعقرب خمسة آلاف عام وللقوس اربعة
 آلاف عام وللجدي ثلثة آلاف عام وللداواني عام وللحوت الف عام
 فصار الجميع ثمانية وسبعين الف عام فلم يكن في عالم الحمل والثور
 والجوزاء حيوان وذلك ثلثة وثلثون الف عام فلما كان عالم السرطان
 تكونت دواب الماء وهوام الأرض فلما كان عالم الأسد تكونت ذوات
 الأربع من الوحش والبهائم وذلك بعد تسعة آلاف عام من خلق دواب
 الماء والهوماء فلما كان عالم النبله تكون الانسان الاولان وهما
 « ادمانوس » و « حنوانوس » وذلك لتمام سبعة عشر الف عام لخلق
 دواب الماء وهوام الأرض ولتمام ثمانية آلاف عام من خلق ذوات الأربع
 وخلقت الأرض في عالم الميزان ويقال بل خلقت الأرض اولا واقامت
 خالبه ثلثة وثلثين الف عام ليس فيها حيوان ولا عالم روحاني ثم
 خلق الله تعالى هوام الماء ودواب الأرض وما بعد ذلك على ما تقدم
 ذكره فلما تم اربعة وعشرون الف عام لخلق دواب الماء وهوام الأرض
 ولتمام خمسة عشر الف عام من خلق ذوات الأربع ولتمام سبعة
 آلاف عام من لدن تكون الانسانين خلقت الطيور ويقال ان مدة مقام
 الانسانين ونسلهما في الأرض مائة الف وثلثة وثلثون الف عام منها
 لرجل ستة وخمسون الف عام وللمشترى اربعة واربعون الف عام
 وللمريخ ثلثة وثلثون الف عام ويقال ان الائم الخلوقات قبل آدم
 هي كانت الجبله الاولى وهي ثمان وعشرون امه بازاء منازل القمر
 خلقت من امرجه مختلفه اصلها الماء والهواء والأرض والنار فتباين
 خلقها فمنها امه خلقت طواالزرقا ذوات اجنحه كلامهم قرقعه
 على صفة الاسود ومنها امه ابدانهم ابدان الاسود ورؤوسهم رؤوس

الطير لهم شعور وآذان طوال وكلامهم دوى ومنها امة لها وجهان وجه امامها ووجه خلفها ولها ارجل كثيرة وكلامهم كلام الطير ومنها امة ضعيفة في صور الكلاب لها اذنان وكلامهم همهمة لا يعرف * ومنها امة تشبه بنى آدم افواههم في صدورهم بصفرون اذا تكلموا صغيرا * ومنها امة يشبهون نصف انسان لهم عين واحدة ورجل يقفزون بها قفزا ويصيحون كصياح الطير * ومنها امة لها وجوه كوجوه الناس واصلاب كاصلاب السلاحف في رؤوسهم قرون طوال لا يفهم كلامهم ومنها امة مدورة الوجوه لهم شعور بيض واذنان كاذنان البقر ورؤوسهم في صدورهم لهم شعور وندى وهم اناث كلهن ليس فيهن ذكر يلقح من الريح ويلدن امثالهن ولهن اصوات مطربة يجتمع اليهن كثير من هذه الامم لحسن اصواتهن * ومنها امة على خلق بنى آدم سود وجوههم ورؤوسهم كرؤوس الغربان * ومنها امة في خلق الهوام والحشرات الا اذها عظيمة الاجسام تاكل وتشرب مثل الانعام * ومنها امة كوجوه دواب البحر لها اتياب كاتياب الخنازير وآذان طوال ويقال ان هذه الثمانية والعشرين امة تناحكت فصارت مائة وعشرين امة * وسئل امير المؤمنين على بن ابي طالب رضى الله عنه هل كان في الارض خلق قبل آدم يعبدون الله تعالى فقال نعم خلق الله الارض وخلق فيها الجن يسبحون الله ويقدمونه لا يفترون وكانوا يطيطون الى السماء ويلقون الملائكة ويسلمون عليهم ويستلمون منهم خبر ما في السماء ثم ان طائفة منهم تمردت وعتت عن امر ربها وبغت في الارض بغير الحق وعدا بعضهم على بعض وجحدوا الربوبية وكفروا بالله وعبدوا ما سواه وتغايروا على الملك حتى سفكوا الدماء واطهروا في الارض الفساد وكثر تقائلهم وعلا بعضهم على بعض واتام الطيعون لله تعالى

على دينهم وكان ابليس من الطائفة الطائفة الله والمسيحين له
وكان يصعد الى السماء فلا يحبب عنها حسن طائفة * وروى
ان الجن كانت تفتقر على احدى وعشرين قبيلة وان بعد خمسة
آلاف سنة ملكوا عليهم ملكا يقال له شملال بن ارس ثم افترقوا
فلما ملكوا عليهم خمسة ملوك واقاموا على ذلك دهر اطويلا ثم اغار بعضهم
على بعض وتحاسدوا فكانت بينهم وقائع كثيرة فاهبط الله تعالى عليهم
ابليس وكان اسمه بالعربية الخارث كنيته ابو مرة ومعه عدد كثير من
الملائكة فهزمهم وقتلهم وصار ابليس ملكا على وجه الارض فتكبر
وطغى وكان من امتناعه من السجود لآدم ما كان فاهبطه الله
تعالى الى الارض فسكن البحر وجعل عرشه على الماء فالقيت عليه
شهوة الجماع وجعل لقاحه لقاح الطير ويضه ويقال ان قبائل الجن
من الشياطين خمس وثلاثون قبيلة خمس عشرة قبيلة تطير في الهواء
وعشر قبائل مع اهاب النار وثلاثون قبيلة يسترقون السمع من السماء
واكل قبيلة ملك موكل يدفع شرها ومنهم صنف من السعال
يتصورون في صور النساء الحسن ويتزوجن برجال الانس ويلدن
منهم ومنهم صنف على صور الحيات اذا قتل احد منهم واحدة
هلاك من وقته فان كانت صغيرة هلاك ولده او عزيز عنده * وعن
ابن عباس انه قال ان الكلاب من الجن فاذا * رأوكم تاكلون فالفوا
اليهم من طعامكم فان لهم انفسا يعنى انهم ياخذون بالعين * وقد
روى ان الارض كانت معمورة بام كثيرة منهم «الطم» و«الرم»
و«الجر» و«البن» و«الحسن» و«البسن» وان الله تعالى لما خلق السماء
عمرها بالملائكة ولما خلق الارض عمرها بالجن فعاشوا وسفكوا الدماء
فانزل الله اليهم جنسا من الملائكة فاتوا على اكثرهم قتلوا واسرا
فكان من اسر ابليس وكان اسمه عزازيل فلما صعد به الى السماء
أخذ نفسه بالاجتهاد في العبادة والطاعة رجاء ان يتوب الله عليه

فلما يجد ذلك عليه شيئا خامر الملائكة القنوط فاراد الله ان يظهر لهم خبث طويته وفساد نيته فخلق آدم فامتحنه بالسجود له ليعلمهم للملائكة تكبره وابانة ما خفي عنهم من مكتوم انبائه والى عمارة الارض قبل آدم ممن افسد فيها اشار بقوله تعالى حكاية عن الملائكة « اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء » يعنون كما فعل بها من قبل والله اعلم بمراده هكذا قيل * ويقال والذي ينبغي التحويل عليه والتصيير اليه ما وورد به الكتاب العزيز والسنة المطهرة من بده الخلق وما كان وما يكون وهو قليل جدا وما اتى الناس به من القصص واساطير المخلوقات قبل آدم وبعده فلا يقبل منه الا ما يشهد به نص من كتاب انزل من عند الله تعالى او خبر صحيح ورد من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما جاء من اهل الكتاب ومن بضاهيهم فلا نضدقه ولا نكذب به بل نتوقف فيه ونكل علمه الى الله تعالى ولا نقطع بحجته لان اسانيدهم الى الذين رووا عنهم منقطعة معضلة غير متتابعة لبعده العهد وطول الابد * وما اوتيتم من العلم الا قليلا * ولا يعلم جنود ربك الا هو * والنظر في كتب التواريخ لا يورث الا خلافا كثيرا وتعارضا شديدا وحيرة مدهشة وباطلا لا حق وخطأ لا صواب وكذبا لا صدق والخوض في امثال ذلك شان السفهاء دون العقلاء لان ما لم يكن سبيلا الى تحقيقه لا يحسن السلوك في طريقه * قال ابو بكر بن احمد بن علي بن وحشية في « كتاب الفلاحة » انه عرب هذا الكتاب ونقله من لسان الكلدانيين الى اللغة العربية وانه وجده من وضع ثلثة حكماء قدماء وهم « صعريت » و « سوساد » و « فوقاي » ابتدأوه الاول وكان ظهوره في الالف السابع من سبعة آلاف سني زحل وهي الالف التي يشارك فيها زحل القمر وتعمه الثاقبي وكان ظهوره في آخر هذه الالف واكمله الثالث وكان ظهوره بعد مضي اربعة آلاف سنة من دور الشمس الذي هو سبعة آلاف سنة وانه نظر

الى ما بين زمان الاول والثالث فكان ثمانية عشر الف سنة شمسية
وبعض الالف التاسع عشر * وقد اختلف اهل الاسلام
في هذه المسألة ايضا فروى سعيد بن جبير عن ابن عباس رضى الله
عنهما انه قال الدنيا جمعة من جمع الآخرة واليوم الف سنة فذلك
سبعة آلاف سنة وروى سفيان عن الاعمش عن ابي صالح قال قال
كعب الاحبار الدنيا ستة آلاف سنة وعن وهب بن منبه انه قال
قد خلا من الدنيا خمسة آلاف سنة وستائة اتي لاعرف كل زمان
منها ومن فيه من الانبياء فقل له فكيف الدنيا قال ستة آلاف سنة *
وروى عبدالله بن دينار عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما
انه قال سمعت رسول الله صلى * يقول اجلكم في اجل من كان قبلكم
من صلوة العصر الى مغرب الشمس * اخرجه الشيخان وفي حديث ابي
هريرة الحقب ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا والحقب هنا بكسر
الماء وضمة * قال ابو محمد الحسن بن احمد بن يعقوب الهمداني
في « كتاب الاكليل » وكان الدنيا جزءا من اربعة وخسين يوما
وخمس وسدس يوم فاذا كانت الدنيا ستة آلاف سنة واليوم الف
سنة تكون سنين قرية ستة آلاف سنة فاذا جعلناه جزءا وضربناه
في اجزاء الحقب وهي اربعة آلاف وسبعمائة سنة وثلاث وعشرون
وثلاث خرج من السنين ثمانية وعشرون الف الف الف وثلاثمائة
الف الف واربعون الف الف واذا كانت جمعة من جمع الآخرة
زدنا مع هذا العدد مثل سدسه وهذا عدد الحقب وقال ابو
جعفر محمد بن جرير الطبري الصواب من القول ما دل على صحته الخبر
الوارد فذكر قوله عليه السلام * اجلكم في اجل من كان قبلكم
من صلوة العصر الى مغرب الشمس * وقوله عليه السلام * بعثت
انا والساعة * ككهايتين * وأشار بالسبابة والوسطى وقوله عليه
السلام * بعثت انا والساعة * جيعا ان كادت لتسبقني * قال فاعلم

ان كان اليوم اوله طلوع الشمس وآخره غروب الشمس وكان صحيفا
عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله اجلكم في اجل من كان قبلكم من صلوة العصر
الى مغرب الشمس وقوله بعثت انا والساعة كهاتين وأشار بالسبابة
والوسطى وكان قدر ما بين اوسط اوقات صلوة العصر وذلك
اذا صار كل شيء مثليه على التجرى انما يكون قدر نصف سبع
اليوم يزيد قليلا او ينقص قليلا وكذلك فضل ما بين الوسطى
والسبابة انما يكون نحو من ذلك وكان صحيفا مع ذلك قوله صلى
الله عليه وسلم * ان يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم * يعنى نصف اليوم
الذى مقداره الف سنة فالولى القولين اللذين احدهما عن ابن
عباس والآخر عن كعب قول ابن عباس ان الدنيا جمعة من جمع
الآخرة سبعة آلاف واذا كان كذلك وكان قد جاء عنه عليه السلام
ان الباقي من ذلك في حياته نصف يوم وذلك خمسمائة عام اذا كان
ذلك نصف يوم من الايام التى قدر الواحد منها الف عام كان
معلوما ان الماضى من الدنيا الى وقت قوله عليه السلام ستة آلاف
سنة وخمسمائة سنة او نحو ذلك وقد جاء عنه عليه السلام خبر
يدل على صحة قول من قال ان الدنيا كلها ستة آلاف سنة او كان
صحيفا لم بعد القول به الى غيره وهو حديث ابن هريرة يرفعه الحقب
ثمانون عاما اليوم منها سدس الدنيا فتبين من هذا الخبر ان الدنيا
كلها ستة آلاف سنة وذلك انه حيث كان اليوم الذى هو من
ايام الآخرة مقداره الف سنة من سنى الدنيا وكان اليوم الواحد
من ذلك سدس الدنيا كان معلوما ان جميعها ستة ايام من ايام
الآخرة وذلك ستة آلاف سنة وقال ابو القاسم السهلى وقدمت
الخمسمائة من وقاته صلى الله عليه وسلم الى اليوم بنصف عليها وليس في الحديثين
ما يشهد لشيء مما ذكر مع وقوع الوجود بخلافه وليس في قوله
ان يعجز الله ان يؤخر هذه الامة نصف يوم ما ينفي الزيادة على

النصف ولا في قوله بعثت انا والساعة كهاتين ما يقطع به على صحة تأويله بمعنى الطبرى فقد نقل في تأويله غير هذا وهو انه ليس بينه وبين الساعة نبى ولا سرعة غير شرعته مع التقريب لحينها كما قال تعالى « اقتربت الساعة » وقال « انى امر الله فلا تستجلوه » ثم رجع السهيلي الى تعيين امد الملة من مدرك آخر لو ساعده التحقيق وقال ولكن اذا قلنا انه عليه السلام انما بعث في الالف الآخر بعد ما مضت منه ستون ونظرنا الى الحروف المقطعة في اوائل السور وجدناها اربعة عشر حرفا يجمعها قولك « الم بسطع نص حق كره » ثم تاخذ العدد على حساب « ابى جاد » فيجئ تسعمائة وثلاثة ولم يسم الله تعالى اوائل السور الا هذه الحروف فليس يبعد ان يكون من بعض مقتضياتها وبعض فوائدها الاشارة الى هذا العدد من الستين لما قدمناه من حديث الالف السابع الذى بعث عليه السلام فيه غير ان الحساب يحتمل ان يكون من مبعثه او من وفاته او من هجرته وكل قريب بعضه من بعض فقد جاء اشراطها ولكن لا تاتيكم الا بغتة * وقد روى انه عليه السلام قال « ان احسنت امتي فبقاؤها يوم من ايام الآخرة وذلك الف سنة وان اساءت فنصف يوم » ففي الحديث تقيم للحديث المتقدم ويبان له ان قد انقضت الخمسمائة والامة باقية قال ابن خلدون قلت وكونه لا يبعد لا يقتضى ظهوره ولا التعويل عليه والذي حل السهيلي على ذلك انما هو ما وقع في « كتاب السير » لابن اسحق في حديث ابى اخطب من احبار اليهود وهما « ابو ياسر » واخوه « حبي » حين سمعا من الاحرف المقطعة « الم » وتأولاها على بيان المدة بهذا الحساب فبلغت احدى وسبعين فاستقلا المدة وجاء حبي الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله هل مع هذا غيره فقال « المص » ثم استراد « الر » ثم استراد « المر » فكانت احدى وسبعين ومائتين فاستطال المدة وقال قد لبس علينا

امرك يا محمد حتى لا ندرى اقلبلا اعطيت ام كثيرا ثم ذهبوا عنه وقال لهم ابو ياسر ما يدريكم لعله اعطى عددها كلها تسعمائة واربع سنين قال ابن اسحق فزّل قوله تعالى * منه آيات محكمات هن ام الكتاب واخر متشابهات * انتهى * ولا يقوم من القصة دليل على تقدير الله بهذا العدد لان دلالة هذه الحروف على تلك الاعداد ليست طبيعية ولا عقلية وانما هي بالتواضع والاصطلاح الذي يسمونه « حساب الجمل » نعم انه قديم مشهور وقدم الاصطلاح لا يصير حجة وليس ابو ياسر واخوه حبي من يؤخذ رأيه في ذلك دليلا ولا من علماء اليهود لانهم كانوا بادية بالخباز غفلا عن انصنائع والعلوم حتى عن علم شريعتهم وفقه كتابهم وملتهم وانما يتلقفون مثل هذا الحساب كما تلقفه العوام في كل مله فلا ينهض للسهيلى دليل على ما ادعاه من ذلك * انتهى كلامه * وقال شاذان البلخي النجم مدة مله الاسلام ثلثمائة وعشر سنين وقد ظهر كذب قوله والله الحمد * وقال ابو معشر يظهر بعد المائة والخمسين من سنى الهجرة اختلاف كثير ولم يصح ذلك * وقال حراسي ان النجمين اخبروا كسرى انوسيروان بتلك العرب وظهور النبوة فيهم وان دليلهم الزهرة وهى في شرفها والزهرة دايل العرب فتكون مدة ملك نبوتهم الف وستين سنة ولان طالع اقران الدال على ذلك برج الميزان والزهرة صاحبتة في شرفها * قال وسأل كسرى وزيره بزرجمهر عن ذلك فاعلمه ان الملك يخرج من فارس وينقل الى العرب وتكون ولادة القاسم بامرة العرب بخمس واربعين سنة من وقت اقران وان العرب تملك المشرق والمغرب من اجل ان المشتري دليل فارس قد قبل تدبير الزهرة دليل العرب والقران قد انتقل من المثلية الملية الى برج العقرب منها وهو دليل العرب ايضا وهذه الادلة تقتضى بقاء الله الاسلامية بقدر دور الزهرة وهو الف وستون سنة

سنة شمسية * وسأل كسرى پرويز البوس الحكيم عن ذلك فقال
 مثل قول بزرجمهر * وقال نفيل الرومي وكان في ايام بني امية
 تبقى مله الاسلام بقدر مدة القران الكيرة وهي تسعمائة وستون
 سنة شمسية فاذا عاد القران بعد هذه المدة الى برج العقرب كما كان
 في ابتداء الملة وتغير وضع تشكيل الفلك عن هيأته في الابتداء فحينئذ
 يفتر العمل وينجدد ما يوجب خلاف الظن قال واتفقوا على ان
 خراب العالم يكون باستيلاء الماء والنار حتى تهلك المكونات باسرها
 وذلك اذا قطع قلب الاسد اربعا وعشرين درجة من برج الاسد
 الذي هو حد المريخ بعد تسعمائة وستين سنة شمسية من قران الملة
 ويقال ان ملك زابلستان وهي عربة بعث الى عبدالله امير المؤمنين
 المأمون بحكيم اسمه دديان في جله هدية فاعجب به المأمون وساله
 عن ملك بني العباس فاخبره بخروج الملك عن عقبه واتصاله في عقب
 اخيه وان العجم تغلبهم فيتعلم الديلم اولا في دولة سنة خسين ثم
 يسوء حالهم حتى يظهر الترك من شمال المشرق فيملكون القرات والروم
 والشام فقال له المأمون من اين لك هذا قال من كتب الحكمة
 ومن احكام صصه بن داهر الهندي الذي وضع الشطرنج قلت
 والترك الذين اشار الى ظهورهم بعد الديلم هم السلجوقية وقد انقضت
 دولتهم اول القران السابع * وقال يعقوب بن اسحق الكندي مدة
 مله الاسلام ستمائة وثلاث وتسعون سنة ووقع في الملة حدثان
 دولتهما على الخصوص مسند من الاثر اجال في حديث خرج ابو داود
 عن حذيفة بن اليمان قال والله ما درى انسى اصحابي ام تناسوه
 والله ما ترك رسول الله صلعم من قائد فتة الى ان تنقضي الدنيا
 يبلغ من مده ثلثمائة فصاعدا الا قد سماه لنا باسمه واسم ابيه وقبيلته
 وسكت عليه ابو داود وما سكت عليه فهو صالح وهذا الحديث
 اذا كان صحيحا فهو مجمل ويفتقر في بيان اجاله وتعيين مدهماته

الى آثار اخرى يجود استيدها وقد وقع استناد هذا الحديث في غير كتاب السنن على غير هذا الوجه فوقع في الصحيحين من حديث حذيفة ايضا قال قام رسول الله صلى الله عليه وسلم فينا خطيبا فترك شيئا يكون في مقامه ذلك الى قيام الساعة الا حدث عنه حفظه من حفظه ونسبه من نسبه قد علمه اصحابه هؤلاء ولفظ البخارى ما ترك شيئا الى قيام الساعة الا ذكره وفي «كتاب الترمذى» من حديث ابى سعيد الخدرى قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما صلوة العصر بنهار ثم قام خطيبا فلم يدع شيئا يكون الى قيام الساعة الا اخبرنا به حفظه من حفظه ونسبه من نسبه وهذه الاحاديث كلها محمولة على ما ثبت في الصحيحين من احاديث الفتن والاشراط لا غير لانه المعهود من الشارع صلى الله عليه وسلم في امثال هذه العمومات وهذه الزيادة التى تفرد بها ابوداود في هذا الطريق شاذة منكرة مع ان الأئمة اختلفوا في رجاله فتضعف هذه الزيادة التى وقعت لابي داود في هذا الحديث من هذه الجهات مع شذوذها * وقال الحافظ الفقيه ابو محمد على بن اجد بن سعيد بن حزم واما اختلاف الناس في التاريخ فانه اليهود يقولون الدنيا اربعة آلاف سنة والنصارى يقولون الدنيا خمسة آلاف سنة واما نحن بمعنى اهل الاسلام فلا نقطع على علم عدد معروف عندنا ومن ادعى في ذلك سبعة آلاف او اكثر او اقل فقد قال ما لم يأت قط عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه لفظه تصحح بل صح عنه صلى الله عليه وسلم خلافه بل نقطع على ان الدنيا امد لا يعلمه الا الله تعالى قال الله سبحانه «ما شهدتهم خلق السموات والارض ولا خلق انفسهم» وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ما اتم في الامم قبلكم الا كالشجرة البيضاء في الثور الاسود او الشجرة السوداء في الثور الابيض» وهذه نسبة من تدبرها وعرف مقدار عدد اهل الاسلام ونسبة ما يديهم من معمور الارض وانه الاكثر علم ان الدنيا امد لا يعلمه الا الله وكذلك قوله عليه السلام بعثت انا والساعة

كهاتين وضم اصبعيه المقدستين السبابة والوسطى وقد جاء النص بان الساعة لا يعلم متى تكون الا الله تعالى لا احد سواء فصيح انه صلح انما عنى شدة القرب لا فضل الوسطى على السبابة اذ لو اراد ذلك لاختذت نسبة ما بين الاصبعين ونسب من طول الاصبع فكان يعلم بذلك متى تقوم الساعة وهذا باطل وايضا فكان تكون نسبته صلح ايانا الى من قبلنا باننا كالشجرة في الثور كذبا ومعاذ الله من ذلك فصيح انه عليه السلام انما اراد شدة القرب وله صلح منذ بعث اربعائة عام ونيف والله تعالى اعلم بما بقى للدنيا فاذا كان هذا العدد العظيم لا نسبة له عندما سلف لقلته وتفاخته بالاضافة الى ما مضى فهو الذى قاله صلح من اثنا فين مضى كالشجرة في الثور والرقعة في ذراع الجمار * وقد رأيت بخط الامير ابى محمد عبد الله بن الناصر قال * حدثني محمد بن معاوية القرشى انه راي بالهند بلدا له اثنتان وسبعون الف سنة وقد وجد محمود بن سبكتكين بالهند مدينة بورخون باربعائة الف سنة قال ابو محمد الا ان لكل ذلك اولا ولا بد نهاية لم يكن شئ من العالم موجودا قبله والله الامر من قبل ومن بعد والله اعلم انتهى * وهذا ناظر في طول امد الدنيا ولعل المراد بهذه المدينة بالهند بلدة « قنوج » بزنة سنور التى قهرها السلطان محمود وهى من المدائن القديمة لمملكة الهند ودار حكومتها ولا يعرف بلد اقدم زمانا منها في ارض الهند وتناولها في القدم بلدة « اجودهايا » التى يقال لها الآن « فيض آباد » وهى بلدة دارسة جدا حتى يقال ان بها قبر شيث بن آدم عليه السلام والله اعلم * وقنوج هذه كانت مسقط راسى وملعب اترابى ومجمع نامى ومغنى عشيرتى وحامتى وموطن خاصتى وعامتى منذ ثلثمائة سنة تقريبا ثم درج الآباء والامهات في خبر كان ولم يبق منهم اثر ولا عيان

* شرقني غرمني * اخرجني عن وطني *
* فان تغيت بدا * وان بدا غيتي *

فهى اليوم بلغ وموضع بلقع بما حل بها من ريب النون وحوادث
الدهر الخوئون فأت اهلها وخربت ديارها وتغيرت احوالها وعنى اسمها
ولم يبق منها الا رسمها

* وبادوا فلا مخبر عنهم * وماتوا جميعا وهذا الخبر *
* فن كان ذا عبرة فليكن * فطينا فى من مضى معتبر *
* وكان لهم اثر صالح * فابن هم ثم ابن الاثر *

ويقال انها من المؤتفكات وليس بها الآن الاعوام الناس صفر
الابدى من العلم والكمال والصفراء والبيضاء كلهم اموات غير احياء
او صخور صماء

* وبلدة ليس بها انيس * الا اليعافير والا العيس *

والاما كان يفتيها البلاء والقدم وكاد يحور رسمها الفناء والعدم

* وما الناس بالناس الذين عهدتهم * وما الدار بالدار التي كنت تعرف *
* فانا لله وانا اليه راجعون * وانا الى ربنا لراغبون * هذا وقد
ذكرنا في كتابنا « حبيج الكرامة في آثار القيامة » كلاما ايسر من
ذلك في بيان امد الدنيا وعمر العالم وطرفا من حال قنوج واهلها

﴿ ذكر امم العالم واختلاف اجيالهم والكلام على الجملة ﴾

﴿ فى انسابهم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى اعمر هذا العالم بخلقه وكرم بنى آدم
باصخلافهم فى ارضه وبتهم فى نواحيها لتقام حكمته وخالف بين

امهم واجيالهم اظهارا لآياته فيتعارفون بالانساب ويختلفون باللغات والالوان ويتمايزون بالسير والمذاهب والاخلاق وبغفروقون بالحل والاديان والاقاليم والجهات فمنهم العرب والفرس والروم وبنو اسرائيل والبربر ومنهم الصقالبة والحيش والزنج ومنهم اهل الهند والسند واهل بابل واليهود والصين واهل اليمن واهل مصر واهل المغرب ومنهم السلون والنصاري واليهود والصابئة والمجوس ومنهم اهل الوير وهم اصحاب الخيام والحمل واهل المدر وهم اصحاب المجامر والقرى والاطم ومنهم البدو انطاوهر والحضر الاهلون ومنهم العرب اهل البيان وافصاحذ وانجم اهل الرطانة بالعبرانية والفارسية والافريقية والاطينية والبربرية والهندية خالف اجناسهم واحوالهم والسنتهم والوانهم ليم امر الله تعالى في اعمار ارضه بما يتوزعونه من وظائف الرزق وحاجات المعاش بحسب خصوصياتهم ونحلهم فظهر آثار القدرة وعجائب الصنعة وآيات الوحداية * ان في ذلك لآيات للعالمين * وان اذمتياز بالنسب اضعف الميزات لهذه الاجيان والامم لخفائها واندراسه بدروس الزمان وذهابه ولهذا كان الاختلاف كثيرا ما يقع في نسب الجليل الواحد او الامة الواحدة اذا اتصلت مع الايام وتسمب بضونها على الاحقاب كما وقع في نسب كثير من اهل العالم مثل اليونانيين والفرس والبربر وقحطان من العرب فاذا اختلفت الانساب واختلفت فيها المذاهب وتباينت الدعاوى استظهر كل ناسب على صحة ما ادعاء بشواهد الاحوال والتعارف من المقارنات في الزمان والمكان وما يرجع الى ذلك من خصائص القبائل وسمات الشعوب والفرق التي تكون فيهم متقله متعاقبه في بنيتهم وسئل مالك رحمه الله تعالى عن الرجل يرفع نسبه الى آدم فكره ذلك وقال من ابن يعلم ذلك فليل له فالى اسمعيل فانكر ذلك وقال من يخبره به وعلى هذا درج كثير من علماء السلف وكره ايضا ان يرفع في انساب

الانبياء مثل ان يقال ابراهيم بن فلان بن فلان وقال من يخبره به
وكان بعضهم اذا تلا قوله تعالى * والذين من بعدهم لا يعلمهم
الا الله * قال كذب النسابون واحتجوا ايضا بحديث ابن عباس انه
صلى الله عليه وسلم لما بلغ نُسبه الكريم الى عدنان قال « من هاهنا كذب النسابون »
واحتجوا ايضا بما ثبت فيه انه اعلم لا ينفع وجهالة لا تضر الى
غير ذلك من الاستدلالات * وذهب كثير من ائمة المحدثين والفقهاء
مثل ابن اسحق والطبري والبخاري الى جواز الرفع في الانساب ولم
يكرهوه محتجين بعمل السلف فقد كان ابو بكر رضى الله عنه انساب
قريش لقريش ومضر بل ولسائر العرب وكذا ابن عباس وجبير بن
مضرم وعقيل بن ابي طالب وكان من بعدهم ابن شهاب والزهرى
وابن سيرين وكثير من التابعين قالوا وتدعو الحاجة اليه في كثير
من المسائل الشرعية مثل تعصيب الورثة وولاية النكاح والعلقة
في الديات والعلم بنسب النبي صلى الله عليه وسلم وانه القرشي الهاشمي الذي كان
بمكة وهاجر الى المدينة فان هذا من فروض الايمان ولا يعذر
الجاهل به وكذا الخلاف عند من يشترط النسب فيها وكذا من
يفرق في الحرية والاسترقاق بين العرب والجم فهذا كله يدعو الى
معرفة الانساب وبوكد فضل هذا العلم وشرفه فلا ينبغي ان يكون
منوعا * واما حديث ابن عباس من هاهنا كذب النسابون يعني
من عدنان فقد انكر السهيلي روايته من طريق ابن عباس مرفوعا
وقال الاصمعي انه موقوف على ابن مسعود وخرج السهيلي عن ام
سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال « معد بن عدنان بن ادد بن زيد بن البرى بن
اعراق الثرى » قال وفسرت ام سلمة زيدا بانه الهيمس والبرى بانه
نبت او نابت واعراق الثرى بانه اسمعيل واسمعيل هو ابن ابراهيم
وابراهيم لم تاكله النار كما لا تأكل الثرى ورد السهيلي تفسير ام سلمة
وهو الصحيح وقال انما معناه معنى قوله صلى الله عليه وسلم كلکم بنو آدم وآدم من

تراب لا يريد ان الهيبس ومن دونه ابن لاسماعيل لصلبه وعضد
 ذلك باتفاق الاخبار على بعد المدة بين عدنان واسماعيل التي تستحيل
 في العادة ان يكون فيما بينهما اربعة اباء او سبعة او عشرة
 او عشرون لان المدة اطول من هذا كله كما ذكر في نسب عدنان
 فلم يبق في الحديث متمسك لاحد من الفريقين * واما مارووه من
 ان النسب علم لا ينفع وجهالة لا تضر فقد ضعف الائمة رفعه الى
 النبي صلعم مثل الجرجاني وابي محمد بن حزم وابي عمر بن عبد البر
 * والحق في الباب ان كل واحد من المذهبين ليس على
 اطلاقه فان الانساب القريبة التي يمكن اتوصل الى معرفتها لا
 يضر الاشتغال بها لدعوى الحاجة اليها في الامور الشرعية من
 التعصيب والولاية والعاقلة وفرض الايمان بمعرفة النبي صلعم ونسب
 الخلافة والفرقة بين العرب والعجم في الحرية والاسترقاق عند من
 يشترط ذلك كما مر كله وفي الامور العادية ايضا تثبت به الصحة
 الطبيعية التي تكون بها المدافعة والمطالبة ومنفعة ذلك في اقامته
 الملك والدين ظاهرة وقد كان صلعم واصحابه ينسبون الى مضر
 ويتساءلون عن ذلك وروى عنه صلعم انه قال « تعلموا من انسابكم
 ما تصلون به ارحامكم » وهذا كله ظاهر في النسب القريب واما
 الانساب البعيدة العسرة المدرك التي لا يوقف عليها الا بالشواهد
 والمقارنات لبعده الزمان وطول الاحقاب اذ لا يوقف عليها رأسا
 لدروس الاجيال فهذا قد ينبغي ان يكون له وجه في الكراهة
 كما ذهب اليه من ذهب من اهل العلم مثل مالك وغيره لانه شغل
 الانسان بما لا يفنيه وهذا وجه قوله صلعم فيما بعد عدنان من هنا
 كذب المتسايون لانها احقاب متطاولة ومعالم دارسه لا تتلج الصدور
 باليقين في شيء منها مع ان علمها لا ينفع وجهالها لا يضر كما نقل والله
 الهادي الى الصواب * ولناخذ الآن في الكلام في انساب العالم على الجملة

ونترك تفصيل كل واحد منها الى مكانه ﴿ فنقول ﴾ ان التسابين كلهم اتفقوا على ان الاب الاول للخليقة فهو آدم عليه السلام كما وقع في التنزيل الا ما يذكره ضعفاء الاخباريين من ان « الحن » و « الطم » اتمان كانتا فيما زعموا من قبل آدم وهو ضعيف متروك وليس لدينا من اخبار آدم وذريته الا ما وقع في المصحف الكريم وهو معروف بين الأئمة واتفقوا على ان الارض عمرت بنسله احقبا واجبالا بعد اجيال الى عصر نوح عليه السلام وانه كان فيهم انبياء مثل شيت وادريس وملوك في تلك الاجيال معدودون وطوائف مشهورون بالاهل مثل الكلدانيين ومعنة الموحدون ومثل السريانيين وهم المشركون وزعموا ان ام الصابئة منهم وانهم من ولد صابئ بن ملك بن اخنوخ وكان نحلهم في الكواكب والقيام اهلها واستزال روحانيتها وان من حزمهم الكلدانيين ابي الموحدين وقد الف ابو اسحق الصابي الكاتب مقالة في انسابهم ونحلهم وذكر اخبارهم ايضا داهر مؤرخ السريانيين والبابا الصابي الحراني وذكروا استيلاءهم على العالم وجلا من نواميسهم وقد اندرسوا وانقطع اثرهم وقد يقال ان السريانيين من اهل تلك الاجال وكذلك انزود والازدهاق وهو المسمى بالضحك من ملوك انفرس ونيس ذلك الصحيح عند المحققين واتفقوا على ان الطوفان الذي كان في زمن نوح ويدعوته ذهب بعمران الارض اجمع بما كان من خراب العمور وهلك الذين ركبوا معه في السفينة ولم يعقبوا فصار اهل الارض كلهم من نسله وعاد ابا ثانيا للخليقة وهو نوح بن لامك ويقال ملك بن متوشلح بن اخنوخ ويقال اخنوخ ويقال اشخ ويقال اخنوخ وهو ادريس النبي فيما قاله ابن اسحق بن برد ويقال يبرد بن مهلايل ويقال ماهلايل ابن قاي بن ايرس بن ايرس ويقال يانس بن شيت بن آدم ومعنى شيت عطية الله هكذا نسبة ابن اسحق وغيره

من الأئمة وكذا وقع في التوراة نسبة وليس فيه اختلاف بين الأئمة ونقل ابن اسحق ان خنوخ الواقع اسمه في هذا التسب هو ادريس النبي وهو خلاف ما عليه الاكثر من النسايب فان ادريس عندهم ليس بمجد لنوح ولا في عمود نسبه وقد زعم الحكماء الاقدمون ايضا ان ادريس هو هرمس المشهور بالامامة في الحكمة عندهم وكذلك يقال ان الصابئة من ولد صابئ بن لامك وهو اخو نوح وقبل ان صابئ متوشلخ جده * واعلم ان الخلاف الذي في ضبط هذه الاسماء انما عرض في مخارج الحروف فان هذه الاسماء انما اخذها العرب من اهل التوراة ومخارج الحروف في لغتهم غير مخارجها في لغة العرب فاذا وقع الحرف متوسطا بين حرفين من لغة العرب فترده العرب تارة الى هذا وتارة الى هذا وكذلك اشباع الحركات قد تحذفه العرب اذا نقلت كلام الهمم فمن ههنا اختلف الضبط في هذه الاسماء * واعلم ان الفرس والهند لا يعرفون الطوفان وبعض الفرس يقولون كان يابل فقط وان آدم هو كيورث وهو نهاية نسبهم فيما يزعمون وان افريدون الملك في اباؤهم هو نوح وانه بعث لازدهاق وهو انضهك فلبسه الملك وقبلة كما ذكروه في اخبارهم وقد ترجع صحة هذه الانساب من التوراة وكذلك قصص الانبياء الاقدمين اذ اخذت عن مسلمي يهود او من نسخ صحيفه من التوراة وبقلب على انظن صحتها وقد وقعت الغشائية في التوراة بنسب موسى عليه السلام واسرائيل وشعوب الاسباط ونسب ما بينهم وبين آدم صلوات الله عليه والنسب والنقص امر لا يدخله النسخ فلم يبق تحرى النسخ الصحيحه والنقل المعبر واما ما يقال من ان علماءهم بدلوا مواضع من التوراة بحسب اغراضهم في ديانتهم فقد قال ابن عباس على ما نقل عنه البخاري في صحيفه ان ذلك بعير وقال معاذ الله ان نعمد امه من الامم الى كتابها المنزل على نبيها فتبدله او ما في معناه قال واما بدلوه وحرفوه بالتأويل ويشهد

لذلك قوله تعالى * وعندهم التوراة فيها حكم الله * واوبدوا من التوراة الفاظها لم يكن عندهم التوراة التي فيها حكم الله وما وقع في القرآن الكريم من نسبة التحريف والتبديل فيها اليهم فلما المعنى به التأويل اللهم الا ان يطرقهما التبديل في الكلمات على طريق الغفلة وعدم الضبط وتحريف من لا يحسن الكتابه بنسخها فذلك يمكن في العادة لاسيما وملكهم قد ذهب وجماعتهم انتشرت في الاقطار واستوى الضابط منهم وغير الضابط والعالم والجاهل ولم يكن وازع يحفظ لهم ذلك لذهاب القدرة بذهاب الملك فتطرق من اجل ذلك الى صحف التوراة في الغالب تبديل وتحريف غير معتمد من علمائهم واجبارهم ويمكن مع ذلك الوقوف على الصحيح منها اذا تحرى القاصد لذلك بالبحث عنه ثم اتفق النسابون ونقله انفسهم على ان ولد نوح الذين تفرعت الامم منهم ثلثة « سام » و « حام » و « يافث » وقد وقع ذكرهم في التوراة وان يافث اكبرهم وحام الاصغر وسام الاوسط وخرج الطبرى في الباب احاديث مرفوعة بمثل ذلك وان سام ابو العرب ويافث ابو الروم وحام ابو الحبش والزنج وفي بعضها السودان وفي بعضها سام ابو العرب وفارس والروم ويافث ابو الترك والصقالبة وياجوج ومأجوج وحام ابو القبط والسودان والبربر ومثله عن ابن المسيب وهب بن منبه وهذه الاحاديث وان صحت فلما الانساب فيها مجمله ولا بد من نقل ما ذكره المحققون في تفرع انساب الامم من هؤلاء الثلاثة واحدا واحدا وكذلك نقل الطبرى انه كان لروح ولد اسمه كنعان وهو الذي هلك في الطوفان قال وتسميه العرب « يام » وآخر مات قبل الطوفان اسمه « عابر » وقال هشام كان له ولد اسمه « يوناظر » والعقب انما هو من الثلاثة على ما اجمع عليه الناس وصحت به الاخبار ✎ فلما سام ✎ فن ولده العرب على اختلافهم و ابراهيم وبنوه صلوات الله عليهم باتفاق النسابين

والخلاف بينهم انما هو في تفاريع ذلك او في نسب غير العرب الى سام
 قالذي نفعه ابن اسحق ان سام بن نوح كان له من الولد خمسة
 وهم « ارفخشذ » و « لاوذ » و « ارم » و « اشود » و « غليم » وكذا
 وقع ذكر هذه الخمسة في التوراة وان بني اشود اهل الموصل وبني
 غليم اهل خوزستان ومنها الاهواز ولم يذكر في التوراة ولد لاوذ
 وقال ابن اسحق وكان للاوذ اربعة من الولد وهم « طسم »
 و « علبق » و « جرجان » و « فارس » قال ومن العماليق امه جاسم
 فبنهم بنو لاف و بنو هزان و بنو مطر و بنو الازرق و منهم بديل و راحل
 و طقار و منهم الكنعانيون و برة الشام و قراعة مصر * وعن
 غير ابن اسحق ان عبد بن ضخم و اميم من ولد لاوذ قال ابن اسحق
 كانت طسم و العماليق و اميم و جاسم يتكلمون بالعربية و فارس
 يجاورونهم الى المشرق و يتكلمون بالفارسية قال و ولد ارم « عوص »
 و « كثر » و « عيل » و من ولد عوص عاد و مترهم بالرمال و الاحقاف
 الى حضرموت و من ولد كثر عمود و جدبس و منزل عمود بالحجر
 بن اشام و الحجاز * وقال هشام بن الكلبي عيل بن عوص اخو
 عاد و قال ابن حزم عن قدماء النسابين ان لاوذ هو ابن ارم بن
 سام اخو عوص و كثر * قال فعلى هذا يكون جدبس و عمود اخوين
 و طسم و عملاق اخوين ابشاء عم هشام و كلهم بنو عم عاد قال
 و يذكرون ان عبد بن ضخم ابن ارم و ان اميم ابن عاد بن ارم * قال
 الطبري و فهم الله لسان العربية عاد و عمود و عيل و طسم و جدبس
 و اميم و علبق و هم العرب العاربة و ربما يقال ان من العرب العاربة
 « يقطن » ايضا و يسمون ايضا العرب النائدة و لم يبق على وجه الارض
 منهم احد قال و كان يقال عاد ارم فلما هلكوا قيل عمود ارم ثم
 هلكوا فقيل لسائر ولد ارم ارمان و هم النبط و قال هشام بن محمد
 الكلبي ان النبط بنو نبط بن ماش بن ارم و السريان بنو سريان

بن نبط وذكر ايضا ان فارس من ولد اشوذ بن سام وقال فيه فارس بن طبراش بن اشوذ وقبيل امهم من اميم بن لاوذ وقيل ابن غليم وفي التوراة ذكر ملك الاهواز واسمه «كرد» لا عمرو من بني غليم والاهواز متصلة ببلاد فارس فلعل هذا اقايل ظن ان اهل الاهواز هم فارس والصحيح انهم من ولد يافث وكان ايضا ان البربر من ولد عليق بن لاوذ وانهم بنو غيلة من مارب بن قاران بن عمرو بن عليق والصحيح انهم من كنعان بن حام وذكر في التوراة ولد ارم اربعة عوص و **ككار** و **ماش** ويقال مشح والرابع حول ولم يقع عند بني اسرائيل في تفسير هذا شيء الا ان الجرامقة من ولد ككار وقد قيل ان **الكرد** والديلم من العرب وهو قول مرجوب عنه وقال ابن سعيد كان لاشوذ اربعة من الولد ايران ونبيط وجرموق وبابل في ايران الفرس و **الكرد** والخزر ومن نبط انبط والسريان ومن جرموق الجرامقة واهل الموصل ومن بابل الديلم واهل الجبل قال الطبري ومن ولد ارفخشذ العبرانيون وبنو عامرين صالح بن ارفخشذ وهكذا نسبه في التوراة وفي غيرها ان صالح بن قين بن ارفخشذ وانما لم يذكر قين في التوراة لانه كان ساحرا وادعى الاوهية وعند بعضهم ان النمرود من ولد ارفخشذ وهو ضعيف وفي التوراة ان عابر ولد اثنين من الولد هما قانع ويقطن وعند المختلفين من النسابة ان يقطن هو قحطسان عربيه العرب هكذا ومن قانع ابراهيم عليه السلام وشعوبه ومن يقطن شعوب كثيرة ففي التوراة ذكر ثلثة من الولد له وهم المرذاذ ومعريه ومضااض وهم جرهم وارم وهم حضور وسالف وهم اهل السلفات وسبا وهم اهل اليمن من حير والتابعة وكهلان وهدرماوت وهم حضرموت هؤلاء خمسة وعمانية اخرى تنقل اسماءهم وهي عبرانية ولم نفق على تفسير شيء منها ولا يعلم من اى البطون هم وهم

« يساراح » و « اوزال » و « دفلا » و « عونال » و « افيميل »
و « ابوفير » و « حويلا » و « يوقاف » وعند النساين ان
جرهم من ولد يقطن فلا ادري من ابهم وقال هشام بن الكلبي
ان الهند والسند من نوفير بن يقطن والله اعلم ^{عنه} واما يافت ^{عنه}
فمن ولده الترك والصين والصفالية وياجوج ماجوج بافانق من النساين
وفي آخرين خلاف وكان له من الولد على ما وقع في التوراة
سبعة وهم « كومر » و « ياوان » و « ماذاي » و « ماغوغ »
و « فطويال » و « ماشخ » و « طيراش » وعندهم ابن اسحق
هكذا وحذف ماذاي ولم يذكر كومر وتوغرما واشبان وريغات
هكذا في نص التوراة ووقع في الاسرائيليات ان توغرما هم الخزر وان
اشبان هم الصفالية وان ريغات هم الافريج ويقال لهم برنسوس
والخزر هم الترك وشعوب الترك كلهم من بني كومر ولم يذكروا
من اى اثلاثة هم والظاهر انهم من توغرما ونسبهم ابن سعيد
الى الترك بن مامورين سويل بن يافت والظاهر انه غلط وان
مامور هو كومر صحف عليه وهم اجناس كثيرة منهم الطفرغر وهم
انتر والخطا وكالوا بارض طمفاج والحراقية والقزاذين كان منهم
السلجوقية والهيابطة الذين كان منهم الخلع ويقال للهيابطة الصفد ايضا
ومن اجناس الترك القور والخزر والقفقاق ويقال الخفشاخ ومنهم
يك والاعلان ويقال الاز ومنهم انشركس وازكش ومن ماغوغ
عند الاسرائيليين يا جوج وياجوج وقال ابن اسحق انهم من كومر
وم. ماذاي الديلم ويسمون في اللسان الصبراني « ماهان » ومنهم
ايضا همذان وجعلهم بعض الاسرائيليين من بني همذان بن يافت
وعند همذان ثمانية للبعة المذكورين من ولده واما ياوان واسمه
يونان فعند الاسرائيليين انه كان له من الولد اربعة وهم
داورين واليشا وكيم وزشيش وان كيم من هؤلاء الربعة هو

ابو الروم والباقي يونان وان ترشيش اهل طرطوس واما قطوبال
فهم اهل الصين من المشرق والمان المغرب ويقال ان اهل
افريقية قبل البربر منهم وان الافرنج ايضا منهم ويقال
ايضا ان اهل الاندلس قديما منهم واما ماشيخ فكان ولده عند
الاسرائيليين بخراسان وقد انقضوا لهذا العهد فيما يظهر وعند بعض
النسابة ان الاشبان منهم واما طبراش فهم الفرس عند الاسرائيليين
وربما قال غيرهم انهم من كومر وان انخرز والتك من طبراش
وان الصقالبة ورجان والاشبان من ياون وان بأجوج وأجوج من
كومر وهي كلها من اعم بعيدة عن النصوص وقال اهرديشوس
مورخ ازوم ان القوط واللطيين من ماغوغ وهذا آخر الكلام
في انساب يافث والله اعلم ^{بني} واما حام ^{بن} بن ولده السودان
والهند والسند والقطب وكنعان باتفاق وفي آذين خلاف وكان له
على ما وقع في التوراة اربعة من الولد وهم مصر ويقول بعضهم
مصرام وكنعان وكوش وقوط بن ولد مصر عند الاسرائيليين
فقوسيم وكسلوحيهم ووقع في التوراة فلستين منهما معا ولم ينعين
من احدهما وبنو فلستين الذين كان منهم جازوت ومن ولد مصر
عندهم كفتورع ويقولون هم اهل دمياط ووقع الانقلوس بن
اخت قيطش الذي خرب القدس في الجلمة الكبرى على اليهود وقال
ان كفتورع هو قبطساي ويظهر من هذه الصيغة انهم القبط
لما بين الاسمين من الشبه ومن ولد مصر عنانيم وكان لهم نواحي
اسكندرية وهم ايضا بفتوحيم واوديم ولهايم ولم يتبع ائتنا تفسير
هذه الاسماء ^و واما كنعان بن حام فذكر من ولده في التوراة احد
عشر منهم صيدون ولهم ناحية صيده وايوري وكرساش وكاوا
باشام واتقلوا عندما غلبهم عليه يوشع الى افريقية فاقاموا بها
ومن كنعان ايضا يوسا وكانوا يبيت المقدس وهربوا امام داود

عليه السلام حين غلبهم عليه إلى إفريقية والقرب واقاموا بها
والظاهر ان البير من هؤلاء المتقلين أولا وآخرا الا ان المحققين
من نسبهم على اسم من ولد مازن بن كنعان فلعن مازن ينسب
إلى هؤلاء ومن كنعان ايضا حيث الذين كان ملكهم عوج بن عناق
ومنهم عرفان وارودي وخوى ولهم نابلس وسبا ولهم طرابلس
وضماري ولهم حص وجاة ولهم انطاكية وكانت تسمى جاة بلهم
واما كوش بن حام فذكر له في التوراة خمسة من الود وهم سقنا
وسبا وجويلا ورع وسقنا ومن ولد رعما شاد وهم السند ودادان
وهم الهند وفيها ان النمرود من ولد كوش ولم يعنه وفي تفسيرها ان
جويلا زويلة وهم اهل بركة واما اهل اليمن من ولد سبا واما قوط
فعدد اكثر الاسرائيليين ان انقط منهم ونقل الطبري عن ابن اسحق
ان الهند والسند الحبشة من بني السودان من ولد كوش وان النوبة
وقزان وزغاوة والزنج منهم من كنعان وقال ابن سعيد اجناس
السودان كلهم من ولد حام ونسب ثلثه منهم إلى ثلثة سماهم
من ولده غير هؤلاء الحبشة إلى حبش والنوبة إلى نوبة اونوي
زنج إلى زنج منهم اسم احدا من ابناء الاجناس الباقية وهؤلاء
الذين لم يعرفوا لم يعرفوا من ولد حام فلما هم من اعقابهم
اولاها اسماء اجناس وقال هشام بن محمد الكلبي ان النمرود هو
ابن كوش بن كنعان وقال اهردشوش مؤرخ الروم ان سبا واهل
إفريقية يعني البير من جويلا بن كوش ويسمى بضول وهذا والله
اعلم غلط لانه مران بضول في التوراة من ولد يافث ولذلك ذكر
ان حبشة المغرب من دادان بن رعما من ولد مصر بن حام بنو قبض
بن لاب بن مصر انتهى الكلام في بني حام * وهذا آخر الكلام في
انساب ام العالم على الجملة والخلاف الذي في تفاصيلها ذكره ابن
خلدون في اماكنه والله ولي العون والتوفيق

﴿ ذكر طرف من تاريخ بعض الرسل والامم الماضية ﴾

اعلم ان للناس في العالم مذاهب ثلاثة «الحدوث» وهو مذهب اهل الملل والمجوس وغيرهم «والقدم المطلق» اى قدم اصول هذا العالم من الافلاك ومواد العناصر وانواع صورها على الاتصال بلا انقطاع وهو مذهب انغلاسة والاباديين وهم قوم من اوائل الفرس يدعون ان مبدأ نوعهم وقدة دينهم رجل اسمه «مه آباد» وانزل عليه كتاب اسمه «دساتير» بالفارسية و«القدم بالنوع والحدوث بالشخص» وهو مذهب الهنود وهذه الاحتمالات بعينها تجرى في نوع الانسان اذا اغنا وجود هذا النوع على الاتصال مقام الوجود لشخصه والتجدد في الاعيان مع الانقطاع مقام القدم النوعى وعلى تقدير الحدوث هذا النوع الموجود مختلف في بدايته على اقول لا يمكن الجمع بينها واصحاب هذا الراى المسلمون واليهود والنصارى والمجوس والنزك والافرنج قبل ظهور النصرانية فيهم والمنقح عند جميع اليهود والمسلمين ما صور في كتابي تقويم التواريخ وتاريخ بيت المقدس للعناصر محيرانيين عبد الرحمن العلى الحبلى العبرى صنفه في آخر سنة تسعمائة وقد وقع في الكتابين في بعض المواضع تفاوت قليل نارة في التعرض والترك ونارة في الرقوم واتى قد جعت ذلك مع زيادة فائدة على ما فيهما واشترت الى مواضع الاختلاف وجهلت مبدأ التاريخ على ما في الكتابين هبوط آدم ابى البشر عليه السلام وانظر انه وقت الخلقة والله اعلم ولكنها اعتبراه من وقت الهبوط ولم يتعرضا لما بين الخلقة والهبوط من المدة وكذا صنع غيرهما في غيرهما فاقول ﴿ هبوط آدم ابى البشر عليه السلام ﴾ كان وقت العصر يوم الجمعة ثامن شهر نيسان مطابق لعاشر المحرم في جزيرة سرانديب وانما سمي آدم لانه خلق من اديم الارض وخلق الله جسده وتركه

اربعين ليلة وقيل اربعين سنة ملق بغير روح فلما نفخ فيه الروح سجد له الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس ابى واستكبر وكان من الكافرين * وقال * انا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين * وكان سجودهم لآدم تعباً لا عبادة وكان بوضع الجبهة على الارض كما هو ظاهر انظم القرآني لا بالانحناء كما زعم كثير من اهل العلم والتفسير وعلم الله آدم الاسماء كلها حتى « القصصة والقصيدة » وخلق الله من فضله حواء زوجته وسميت بها لانها خلقت من شئ حتى فقال الله يا آدم اسكن انت وزوجك الجنة وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه اشجرة فنكونا من الظالمين * فوسوس لهما الشيطان راكزا من الشجرة المنهى عنها * فبدت لهما سوء آتاهما طعنا فحصرار عليهما من ورق الجنة وقال الله * اهبطوا بعضكم لبعض عداوة * وقد اختلف اهل العلم في الجنة اني كان فيها آدم قبل التبعيد دل على ذلك ارض او فوق السماء على قوتين ثم اختلفوا في ابي موضع كانت من ارض على اقوان واستدل كل قائل بما بداله من الحجج والادلة واسأل في ذلك كما ذكره الحافظ بن القيم في حاشي الأبرار الى بلاد افراح * والحق البحث انه لم يرد في تعيين تلك الجنة نص من الله ولا من رسوله في الكتاب العزيز ولا في السنة المأثورة حتى يجب المصير اليه والقول به فالأولى في الباب التوقف وسكوت راجعة في مثل هذا المقام وهذا المرام دلالة الجنة من الآثار والحديث دون اقتضاها واشارة ولما هبط آدم عليه السلام منها الى الارض كان له وادان « هابيل وقايل » فنقل الله الزل من بين آدم عليه السلام ستة قسمائة وثلاثين والظاهر انه اربعين سنة من سنة ادم عليه السلام سنة قريظة وتفاوتها قريب من ثلاثين سنة شمسية فمضى بالشمسية تسع وتسعون فخذة المكث في الجنة اربعين سنة واذن اعلم * وكانت ولادة شيث لمضى مائتين وثلاثين سنة من عمر آدم وهو وصي آدم

وتفسيره هبة الله والى شيث تنهى انساب بنى آدم كلهم وولد له
انوش لمضى سنة ٤٣٥ من عمر آدم وتقول الصابئة انه ولد له ابن آخر
اسمه صابي بن شيث واليه تنسب الصابئة وولد له قين لمضى سنة ٦٢٥
من عمر آدم وولد له مهلائيل لمضى سنة ٧٩٣ من عمر آدم * قال ابن
الجوزي ان آدم عند موته كان قد بلغ عدة ولده وولد ولده اربعين
الفا وولد لمهلائيل يرد وولد ليرد خنوخ ولمضى عشرين سنة من عمر
خنوخ توفى شيث وعمره تسعمائة واثنان عشرة سنة وكانت وفاته
لمضى سنة الف ومائة واثنين واربعين اهبط آدم عليه السلام
وفى تقويم التواريخ بترك مائة واسم شيث عند الصابئة « عاديون »
وولد لخنوخ متوشلح وتوفى فى زمته انوش وكان له من العمر
تسعمائة وخسون سنة وولد لمتوشلح لامخ ويقال له لاءك ولك
وتوفى فى زمته قين وله تسعمائة وعشر سنين واما خنوخ وهو
ادريس فانه رفع لما صار له من العمر ثلثمائة وخمس وستون سنة
رفعه الله الى السماء فكان ذلك لمضى ثلث عشرة سنة من عمر لامخ
قبل ولادة نوح بمائة وخمس وسبعين سنة وسنة سبع وستين
واربعمائة والف من هبوط آدم عليه السلام * ونبأ الله ادريس
المذكور وانكشفت له الاسرار السماوية وله صحف منها لا تروموا
ان تحيطوا بالله خبرة فانه اعظم راعلى ان تدركه فطن المخاوفين
الا من آثاره * واما متوشلح بن ادريس فانه توفى لمضى ستمائة من عمر
نوح وذلك عند ابتداء مجيئ الطوفان وكان عمره ٩٦٩ وولد
للامخ نوح وكان ولادته بعد ان مضى الف وستمائة واثنان واربعون
سنة من هبوط آدم وتوفى فى زمته مهلائيل وكان له من العمر ٨٩٥
وايضا يرد وعمره ٩٦٢ ولما صار لنوح خمسماية سنة من العمر ولد
له سام وحام وياثث واما مضى من عمر نوح ستمائة سنة كان الطوفان
فذلك لمضى الفين ومائتين واثنين واربعين سنة من هبوط آدم

وعاش بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة فكانت جملة ذلك تسعمائة وخمسين سنة الف سنة الا خمسين عاما وهذا نص المصحف الكريم وكذا وقع في التوراة بعينه * قال ابن الكثير في الكامل ان الله تعالى ارسل نوحا الى قومه وقد اختلف في دياتهم واصح ذلك ما نطق به الكتاب العزيز بانهم كانوا اهل اوثان * وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد اضلوا كثيرا * وصار نوح يدعوهم الى طاعة الله وهم لا يلتفتون وبقي لايام قرن منهم الا كان اخبث من الذي قبله فلما طال ذلك عليه شكاهم الى الله تعالى فاوحى اليه * انه ان يؤمن من قومك الا من قد آمن * فلما يؤس منهم دعا عليهم فقال * رب لا تذر على الارض من الكافرين ديارا * فاوحى اليه ان يصنع الفلك وصنع السفينة من خشب الساج فلما فار التور وكان هو الآية بين نوح وبين ربه حل نوح من امر الله بحمله وكان منهم سام وحام ويافث واساوهم وقيل حل ايضا ستة اناسي وقيل ثمانين رجلا احدهم جرهم كلهم من بني شيث وتخلف عنه ابنه يام وكان كافرا وارتفع الماء وطمى وجعلت الفلك تجري بهم في موج كالجبال وعلا الماء على رؤوس الجبال خمس عشرة ذراعا فهلك ما على وجه الارض من حيوان ونبات وكان بين ان ارسل الله الماء وبين ان غاص ستة اشهر وعشر ليال وقيل ان ركوب نوح في الفلك كان لعشر ليال مضت من رجب وكان ذلك ايضا لعشر ليال خلت من آب وخرج من السفينة يوم عاشورا من المحرم وكان استقرار السفينة على الجودي من ارض الموصل * قال ابن الاثير واما المجوس فلا يعرفون الطوفان وكان بعضهم يقر به ويؤمن انه كان في اقليم بابل وما قرب منه وان مساكن ولد خيومت كانت بالشرق فلم يصل ذلك اليهم وكذلك جميع الامم المشرقية من الهند والفرس والصين لا يعرفون

به وبعض القرس يعترف به ويقول لم يكن عاما ولم يتعد عقبة حلوان والصحيح ان جميع اهل الارض من ولد نوح لقوله تعالى * وجعلنا ذريته هم الباقين * فجميع الناس من ولد سام وحام ويافث اولاد نوح فسلم ابو العرب وفارس والروم وحام ابو السودان ويافث ابو الترك وبأجوج ومأجوج والفرنج والقط من ولد حام بن نوح ولما مضت سنة ثلثائة وخسين للطوفان توفي نوح سنة اثنين وتسعين وخسمائة والفين لهبوط آدم وعمره تسعمائة وخسون سنة وهذا على ان المراد بقوله تعالى * فلبث فيهم الف سنة الا خسين عاما * جميع عمره عليه السلام والمتبادر من السياق والسباق انه ما بين البعثة والطوفان والله اعلم * وولد اسام ارفخشذ بعد الطوفان بسنتين وولد له قين لمضى سنة ١٣٧ للطوفان وولد له صالح لمضى سنة ٢٧٦ من الطوفان وولد له عابر لمضى سنة ٤٦٦ للطوفان وولد له قانع لمضى سنة ٥٤٠ للطوفان ثم ولد لقانع رعو وعند مواده تبليلت الالاس وقسمت الارض وتفرقت بنونوح وذلك لمضى سنة ٦٧٠ للطوفان وولد لرعو ساروع بعد مضي سنة ٨٠٢ وولد له ناحور لمضى سنة ٩٣٢ للطوفان وولد له تارخ لمضى احدى عشرة وائف سنة للطوفان وولد له ابراهيم الخليل عليه السلام وذلك لمضى الف وحدى وثمانين سنة للطوفان سنة ثلث وعشرين وثلثمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم عليه اسلام * ومن الغريب الواقع في النوراة ان عمر ابراهيم كان يوم وفاة نوح ثلثا وخسين سنة فيكون لقي نوحا وخاطبه واخذ عنه وهو على رأى بعضهم اب لجميع الشعوب من بعده فلذلك كان الاب الثالث الخليفة من بعد آدم ونوح وعلى هذا جلة السنين من الطوفان الى ولادة ابراهيم مائتان وسبع وتسعون سنة وعمر نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخسون سنة * واما سبب تبليل الالاس * فقد ذكر ابو عيسى ان بنى نوح الذين نشوا بعد الطوفان اجتمعوا على بناء

حصن يهرزون به خوفا من مجيء الطوفان مرة ثانية والذي وقع
 رأيهم عليه ان يبنوا صرحا شامخا يبلغ رأسه السماء فجعلوا له اثنين
 وسبعين برجا وجعلوا على كل برج **كعبا** منهم يستهت على العمل
 فانتقم الله منهم وبلبل السننهم الى لغات شتى ولم يوافقهم عابر على
 ذلك واستمر على طاعة الله تعالى فبقاه الله تعالى على اللغة العبرانية
 ولم ينقله عنها ولما افتقرت بنونوح صار لولد سام العراق وفارس
 وما يلي ذلك الى الهند وصار لولد حام الجنوب مما يلي مصر على
 النيل وكذلك مغربا الى اقصاه وصار لولد يافث مما يلي بحر الخزر
 وكذلك مشرقا الى جهة الصين وكانت شعوب اولاد نوح الثلاثة
 عند بلبل اللسان اثنين وسبعين شعبا «هود» و«صالح» وهما
 نبيان ارسل الله بعد نوح وقبل ابراهيم الخليل اما هود فقبل انه عابر
 بن صالح وارسل الى عاد وكالوا اهل اصنام ثلثة وكان عاد وعمود
 جبارين طوال انعامات كما قال تعالى * واذكروا اذ جعلكم خلفاء
 من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بسطة * وبنى هود بعد هلاك
 عاد **كعبا** كذلك حتى مات وقبره بحضرموت وقيل بالحجر من مكة
 * واما صالح فرسله الله الى ثمود وهو ابن عبيد بن اسف بن ماشع
 وكان مسكن ثمود بالحجر فلم يؤمن به الا قليل وعقروا الناقة فاهلكهم
 الله تعالى * وصحبوا في ديارهم جائعين * وصار صالح الى فلسطين
 ثم انتقل الى الحجاز بعد الله الى ان مات وهو ابن ثمان وخسين سنة
 وولد ابراهيم بالاهاواز وقيل ببابل وهي العراق وكان عمود عاملا
 على سود العراق وما اتصل به للضحك وقيل كان ملكا مستقلا
 براسه فاخذ ابراهيم ورماء في نار عظيمة سنة ثمان وستين وثلثمائة
 وثلثة آلاف من هبوط آدم عليه السلام فكانت النار عليه بردا
 وسلاما وفي تاريخ القدس سنة تسع وثلثين وفيها هجرة ابراهيم
 من بابل الى فلسطين وفي تقويم التواريخ سنة ثلث وتسعين وفيها

خروج « كادة الحداد » على الضحاك وسلطنته افريدون الفارسي *
 وكان ابراهيم في اواخر ايام بيوراسب المسمى بالضحاك وفي اول
 ملك افريدون * وكان بناء الكعبة العظيمة على يده الكريمة في سنة
 ثلث وعشرين واربعمئة وثلاثة آلاف وفيها ولادة اسحق عليه
 السلام وكانت ولادة اسماعيل قبل هذا باربعة عشر عاما اعني
 سنة تسع منها وقد اختلف في الذبيح هل هو اسحق ام اسمعيل
 وفداه الله بكبش ولكل من اهل العلم وجهة هو مولها وقد بينا
 ما هو الحق في تفسيرنا في قبح البيان في مقاصد القرآن * ومن زعم
 ان الذبيح اسحق يقول كان موضع الذبيح بالشام على جبلين من « ايليا »
 وهي بيت المقدس ومن يقول انه اسمعيل يقول ان ذلك كان بمكة ثم
 ان ابراهيم ومن آمن معه فارقوا قومهم وهاجروا الى حران واقاموا
 بها مدة ثم سار ابراهيم الى مصر وصاحبها فرعون ووجهه هاجر
 ثم سار من مصر الى الشام واقام بين الزملة وايليا ورلدت له
 هاجر اسمعيل ومعناه بالعبراني مطيع الله فخرنت سارة لذلك فوجهها
 الله اسحق وماتت هاجر بمكة وقسم اليه ابوه ابراهيم وبني
 الكعبة وهي بيت الحرام * ولوط هو ابن اخي ابراهيم هاران بن
 آزر وكان قد آمن بعمه ابراهيم وهاجر معه الى مصر وعاد الى
 الشام وارسله الله الى اهل سدوم وكان ما كان وقصته في القرآن
 الكريم وارسل الله اسمعيل الى قبائل الين والى العماليق وعاش
 مائة وسبعا وثلثين سنة ومات بمكة ودفن عند قبر امه هاجر
 بالحجر وكانت وفاته بعد وفاة ابيه ابراهيم بخان واربعين سنة
 واستمر البيت على ما بناه ابراهيم الى ان هدمته قرايش سنة خمس
 وثلثين من مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بناؤه بعد مضي
 مائة سنة من عمر ابراهيم بمدة فتكون بالتقريب بين ذلك وبين الهجرة
 الفان وسبعمئة ونحو ثلث وتسعين سنة * ولادة يعقوب عليه

السلام سنة ثلث وثمانين واربعمائة وثلاثة آلاف ويقال له اسرائيل
وكان بنوه اثني عشر رجلا هم آباء الاسباط وهم روبيل ثم شمعون
ثم لاوى ثم يهوذا ثم يساخر ثم زبولون ثم يوسف ثم بنيامين ثم
دان ثم نفتالى ثم كاذ ثم اشار * وتوفي ابراهيم عليه السلام سنة
ثمان وتسعين واربعمائة وثلاثة آلاف * ايوب عليه السلام وهو
رجل عدله المؤرخون من امة الروم لانه من ولد العيص بن اسحق
وكان نبيا في عهد يعقوب في قول بعضهم وعاش ثلثا وتسعين
سنة ومن ولد ايوب ابنه بشر وبعث الله بشرا بعد ايوب وسماه
ذا الكفل وكان مقامه بالشام * يوسف بن يعقوب لما صار له من العمر
عاشي عشرة سنة كان فراقه لايه وبقياء مفرقين احدي وعشرين
سنة ثم اجتمعا في مصر وبقياء مجتمعين سبع عشرة سنة وعاش يوسف
مائة وعشر سنين وكان مولده لمضى سنة ٢٥١ من مولد ابراهيم ووفاته
لمضى سنة ٣٦١ من مولد ابراهيم ويكون وفاة يوسف قبل مولد
موسى باربعة وستين سنة محققا واما قصة فراقه من ابيه وشغف
زليخا به حينا خشب ما ذكر الله في كتابه العزيز وهو احسن
القصص في القرآن وكان وفاة يوسف بمصر ودفن بها حتى كان
من موسى وفرعون ما كان فلما سار موسى من مصر ببني اسرائيل
الى التيه نبش يوسف وجهه معه في التيه حتى مات موسى فلما قدم
يوشع ببني اسرائيل الى انشام دفنته باقرب من نابلس وقيل عند
الخليل عليه السلام * شعيب بعثه الله الى اصحاب الايكة واهل
مدين وقد اختلف في نسبة فقيل من ولد ابراهيم الخليل وقيل من ولد
بعض المؤمنين براهيم وكان الايكة من شجر ملتف فلم يؤمنوا فاهلكهم
الله بسحابة امطرت عليهم نارا يوم الظلة واهلك اهل مدين بالزلزلة *
موسى هو ابن عمران بن قاهات بن لاوى بن يعقوب بن اسحق ارسله
الله تعالى نبيا بشريعة بني اسرائيل وكان من امره ما حكاه الله

سبحانه في كتابه العزيز في غير موضع وهارون اخوه وكان اكبر منه بثلاث سنين وقارون ابن عم موسى وكان قد رزقه الله مالا عظيما يضرب به المثل على طول الدهر وكان وفاة موسى سنة ثمان وستين وثمانمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم في التيه في سابع آذار لمضي الف وستمائة وست وعشرين سنة من الطوفان في ايام منوچهر الملك وكان موته بعد هارون اخيه باحد عشر شهرا وكان مولد موسى لمضي سنة ٤٤٥ من مولد ابراهيم وكان بين وفاة ابراهيم ومولد موسى مائتان وخمسون سنة وولد لمضي الف وخمسمائة وست سنين من الطوفان وكان عمره حين خرج من مصر ثمانين سنة واقام في التيه اربعين سنة فيكون عمره مائة وعشرين سنة وكانت جليلة مقام بني اسرائيل بمصر من حين دخلوا بها حتى اخرجهم موسى مائتين وخمس عشرة سنة واول من قام في بني اسرائيل بعد موسى طالوت * وقد كثرت الغلط في بيان احكام بني اسرائيل وملوكهم بعد عهده ولكونه باللغة العبرانية فتمسرت انطق باقائه على اللغة ولم اجد في نسخ التواريخ ما اعتمد على صحته لاني كل نسخة تخاف الاخرى اما في اسمائهم واما في عددهم واما في مدد استيلائهم ولليهود الكتب الاربعة والعشرون وهي عندهم متواترة قديمة لم تعرب الى الآن بل هي باللغة العبرانية * قال ابو الفدا فاحضرت منها سفرى بني اسرائيل وملوكها واحضرت انسانا عارفا باللغة العبرانية والعربية وتركته يقرأها واحضرت منها ثلث نسخ وكتبت منها ما ظهر عندي صحته وضبطت الاسماء بالحروف والحركات حسب الطائفة انتهى ﴿ ولادة داود ﴾ هو من ولد هوذا بن يعقوب بن اسحق سنة ثلث وثلثين وثمانمائة وثلاثة آلاف من هبوط آدم وكان مقامه يجيرون فلما بلغ سنة ثمان وثلثين من عمره انتقل الى القدس وقبح في الشام فتوحات كثيرة من ارض فلسطين

وبلد عمان وماب وحلب ونصيبين وبلاد الارمن وغير ذلك وملك داود اربعين سنة وتوفي وله سبعون سنة في اواخر سنة خمس وثلثين وخمسمائة لوفاة موسى واوصى بذلك الى سليمان واوصاه بعمارة بيت المقدس وفي تقويم التواريخ وفيها اى في سنة مولد داود غلبة افراسياب على القرس وفيه اختلاف وفي تاريخ الطبرى ان غلبة افراسياب على منوچهر كان في زمن موسى وكان كقباز في زمن داود عليه السلام واصل ذلك هو الصحيح **❦** ولادة سليمان * سنة احدى وتسعين وثلثمائة واربعة آلاف من هبوط آدم وملك بعد ابيه وعمره اثنا عشرة سنة في سنة ثلث وثلثين واربعمائة واربع آلاف وفيها توفي داود عليه السلام وآتاه الله من الحكمة والنامك ما لم يؤته لاحد سواه على ما اخبر الله به في محكم كتابه العزيز وهذا الذى ذكر من وفاة داود وخلافة سليمان خلاف ما فى الكتابين ففيهما ان وفاة داود سنة ثلث واربعمائة بعد اربعة آلاف وفاة سليمان عليه السلام سنة ثلث واربعين منها والذى اوجب ذلك ما صح فى حديث الميثاق فاكل الله تعالى لداود مائة سنة ولا آدم الف سنة ومن الثابت ان سليمان ولى الخلافة بعد ابيه اربعين سنة والله اعلم * وفى السنة الرابعة من ملك سليمان وهى سنة ٥٣٩ لوفاة موسى ابتداء سليمان فى عمارة بيت المقدس واقام فيها سبع سنين وفرغ فى السنة الحادية عشرة من ملكه فيكون الفراغ منه فى اواخر سنة ٥٤٦ لوفاة موسى وكان ارتفاع البيت ثلثين ذراعا وطوله ستين ذراعا فى عرض عشرين ذراعا وعمل خارج البيت سورا محيطة به امتداده خمس مائة ذراع وفى السنة الخامسة والعشرين من ملكه جاءته بلقيس ملكة اليمن ومن معها واطاعه جميع ملوك الارض واستمر سليمان على ذلك حتى توفي وعمره اثنان وخمسون سنة فكانت مدة ملكه اربعين سنة فيكون وفاة سليمان فى اواخر

سنة ٥٧٥ وفاة موسى ﴿تولى بخت نصر على بابل﴾ في سنة ثنتين وخسين وتسعمائة وفاة موسى وذلك على حكم ما اجتمع لنا من مذكروا ولايات حكام بني اسرائيل والفترات التي كانت بينهم واما ما اختاره المؤرخون فقالوا ان من وفاة موسى الى ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة وثمانية واربعين يوما وهو يزيد على ما اجتمع لنا من المدد المذكورة فوق ست وعشرين سنة وهو تفاوت قريب وكان هذا النقص انما حصل من اسقاط اليهود كسورات المدد المذكورة فانه من المستبعد ان يملك الشخص عشرين سنة او تسعة عشرة سنة مثلا بل لا بد من اشهر وايام مع ذلك فلما ذكرنا لكل شخص مدة صحيفة سالنا من الكسرة نقصت جلة النسخين القدر المذكور اعني ستا وعشرين سنة وكسورا وكان ابتداء ولاية بخت نصر في سنة تسع وسبعين وتسعمائة وفاة موسى عليه السلام

﴿ظه ورطبقة الكيانيين﴾

واولهم كيقباد سنة ثنتين وعشرين بعد اربعة آلاف وتسعمائة كما في تقويم التواريخ وابتداء ملك بخت نصر احدى واربعين وثمانمئة واربعة آلاف وفي تاريخ بيت المقدس ان بخت نصر كان اميرا لاهراسب الفارسي الذي فوض اليه السلطنة كخمسرو وابتداء ملكه سنة سبع واربعين منها تخريب بيت المقدس على يده سنة سبع وستين وثمانمئة واربعة آلاف وفي تقويم التواريخ بزيادة سنة واحدة وفيها ابتداء ملك كشتاسب بن لهراسب سنة سبع وتسعمائة واربعة آلاف وكشتاسب عند اليهود يسمى كورش ﴿تعمير بيت المقدس على يد كورش﴾ سنة سبع وثلاثين وتسعمائة واربعة آلاف وفيها كان ظهور زردشت

ومتابعة كتناسب كما في تقويم التواريخ وعند صاحب تاريخ القدس الاصحاح ان كورش هو يهمن بن اسفنديار ولد كتناسب قال ابو الفدا صاحب حاة يكون انقضاء ملوك بني اسرائيل وخراب بيت المقدس على يد بخت نصر سنة عشرين من ولايته تقريبا وهي السنة التاسعة والتسعون وتسعمائة لوفاة موسى وهي ايضا سنة ثلث وخسين واربعمائة مضت من عمارة بيت المقدس وهي مدة لبثه على العمارة واستمر بيت المقدس خرابا سبعين سنة ثم عمر وعمره بعض ملوك الفرس واسمه عند اليهود كيرش واختلف فيه من هو فقبل دارا بن يهمن وقيل هو يهمن المذكور وهو الاصح وبشهد لصحة ذلك كتاب اشيا ولما عادت عمارة بيت المقدس راجعت اليه بنو اسرائيل من العراق وغيره وكانت عمارة في اول سنة تسعين لابتداء ولاية بخت نصر * قال ابو عيسى ان بني اسرائيل لما راجعوا الى القدس بعد عمارة صار لهم حكام منهم وكانوا تحت حكم ملوك الفرس واستمروا حتى ظهر الاسكندر في سنة ٤٣٥ لولاية بخت نصر وغلبت اليونان على الفرس ودخلت حينئذ بنو اسرائيل تحت حكم اليونان واقام اليونان من بني اسرائيل ولاية عليهم وصكان يقال للتولى عليهم هرذوس واستمر بنو اسرائيل على ذلك حتى خرب بيت المقدس الحراب الثاني وتشت منه بنو اسرائيل ^{١٧} يونس بن متى عليه السلام * ومتى ام يونس ولم يشهر نبي بامه غير عيسى ويونس عليهما السلام كذا ذكره ابن الاثير في الكامل وقد قيل انه من بني اسرائيل وانه من سبط يضاين وكانت بعثته بعد يوم بن عزرا وهو احد ملوك بني اسرائيل وكانت وفاة يوم في سنة خمس عشرة وثمانمئة لوفاة موسى وبعث الله يونس الى اهل نينوى وهي قبالة الموصل بينهما دجلة وكانوا يعبدون الاصنام فنتاهم واوعدهم العذاب في يوم معلوم ان لم يتوبوا وضمن ذلك عن ربه عز وجل

فلما اظلمهم العذاب آمنوا فكشفه الله عنهم والتهم الحوت وساربه الى الابلة وكان من شأنه ما اخبر الله تعالى به في كتابه العزيز ﴿ ارميا بن خلقيا عليه السلام ﴾ نبي من انبياء بني اسرائيل كان بعهد صدقيا وهو آخر ملوك بني يهوذا بيت المقدس ولما توغلوا في الكفر والعصيان هدد بني اسرائيل بفتح نصر وهم لا يلتفتون اليه فلما رأى انهم لا يرجعون عما هم فيه فارقهم واختفى حتى غزاهاهم بفتح نصر وخرب القدس حسب ما تقدم ذكره وكان من قصته ما اخبر الله به في الكتاب بقوله * او كالذى مر على قرية وهى خاوية على عروشها الآية * وقد قيل ان صاحب القصة هو العزيز والاصح انه ارميا كذا في تاريخ ابن سعيد المغربى والله اعلم ﴿ ولادة اسكندر اليونانى ﴾ سنة ستين ومائتين وخمسة آلاف من هبوط آدم وفيها وفاة افلاطون الحكيم الالهى * غلبه اسكندر على انقرس سنة ثنتين وثمانين ومائتين وخمسة آلاف ووفاته اسكندر سنة تسع وثمانين منها ﴿ زكريا من ولد سليمان بن داود عليهما السلام ﴾ وكان نبيا ذكره الله في كتابه العزيز وكان نجارا وهو الذى كفل مريم ثم عيسى وكانت مريم بنت عمران بن ماثان من ولد سليمان وكانت ام مريم اسمها حنة وكان زكريا مزوجا اخت حنة واسمها ايشاع فكانت زوج زكريا خانه • ثم وارسل الله تعالى جبريل فبشر زكريا بعيسى ثم ارسل جبريل ففتح فى جيب مريم فحملت بعيسى وولد يعقوب قبل المسيح بستة اشهر ثم ولدت مريم عيسى فلما علمت اليهود ان مريم ولدت من غير رجل اتهموا زكريا بها وطلبوه فهرب واختفى فى شجرة عظيمة فقصعوا الشجرة وقطعوا زكريا • بها وشق فيها نصفين وقيل المشقوق فى الشجرة انما هو شعيا النبى وكان عمر زكريا حينئذ نحو مائة سنة وكان قتله بعد ولادة المسيح لمضى ثلثمائة وثلاث سنين للاسكندر فيكون مقتل زكريا بعد ذلك بقليل * واما يحيى ابنه فانه

نبي صغير ودعا الناس الى عبادة الله ولبس يحيى الشعر واجتهد
 في العبادة حتى نحل بسمه وذبح يحيى لما ذهبي هردوس عن بنت اخ
 له ان يتزوجها وقيل اغضب امرأة اخيه وتزوجها ولم يكن ذلك في
 شرعهم مباحا فانكر ذلك عليه وقتل يحيى وقد ذكر في قتله
 اسباب كثيرة وهذا اقربها الى الصحة واختلف هل كان ابوه حيا
 عند قتله فقيل مات قبله وقيل بعده وكذلك اختلف في دفنه فقيل
 دفن بيت المقدس وهو الصحيح وكان قتله قبل رفع المسيح بمدة
 يسيرة بعد مضي ثلثين سنة من عمر عيسى وكان رفع عيسى بعد
 نبوته بثلاث سنين والنصارى تسمى يحيى يوحنا المهدان لكونه عمد
 المسيح عيسى بن مريم عليهما السلام قال في تقويم التواريخ ولادة
 يحيى وعيسى سنة اربع وثمانين وخمسة وخمسة آلاف من هبوط
 آدم عليه السلام ومريم معناه العابدة وولدت في بيت لحم وهي
 قرية قريبة من القدس سنة اربع وثمانين لعلبة الاسكندر ثم ان مريم
 سارت به الى مصر وسار معها ابن عمها يوسف بن يعقوب بن ماثان
 التجار وكان حكيما وزعم بعضهم ان يوسف كان قد تزوج مريم
 لكنه لم يقربها وهو اول من انكر حملها ثم علم وتحقق برآئتها
 وسار معها الى مصر واقاما هناك ثلثي عشرة سنة ثم عاد عيسى
 وامه الى الشام وزنا الناصرة وبها سميت النصارى واقام بها
 عيسى حتى بلغ ثلثين سنة فوحى الله اليه وارسله الى الناس وكان
 يلبس الصوف والشعر ويأكل من نبات الارض وكان الحواريون
 اثني عشر رجلا وسألوه المائدة فانزل الله اليه سفرة حمراء مغطاة
 جندبل فيها سمكة مشوية وحولها بقول ما خلا الكراث وعند
 رأسها ملح وعند ذنبها خل ومعهما خبزة ارغفة على بعضها
 زيتون وعلى باقيا رمان وغر فاكل منها خلق كثير ولم تنقص
 ولم يأكل منها ذو عاهة الا برى وكانت تنزل يوما وتغيب يوما اربعين

لبله ثم رفع الله تعالى المسيح اليه والقي شبهه على الذي دلهم عليه وكان رفعه الى السماء سنة سبع عشرة وستائة وخمسة آلاف من هبوط آدم عليه السلام وفي تاريخ القدس كل من الولادة والوفاة بعد هذه السنين قال ابن الاثير في الكامل اختلف العلماء في موته قبل رفعه ف قيل رفع ولم يمض وقيل بل توفاه الله ثلث ساعات وقيل سبع ساعات ثم احياه وتأول قائل هذا قوله تعالى * اني متوفيك * وكان رفعه لمضى ثلثمائة وست وثلاثين سنة من غلبته الاسكندر على دارا وكان بين رفعه ومولد النبي صلعم خمسمائة وخمس واربعون سنة تقريبا وكانت ولادة المسيح ايضا لمضى ثلث وثلاثين سنة من اول ملك اغسطس ولمضى احدى وعشرين سنة من غلبته على قلوبطرا ملكة اليونان وقيل غير ذلك ولكن غذا هو الاقوى وعاش المسيح الى ان رفع ثلثا وثلاثين سنة فكان رفعه في اواخر السنة الاولى من ملك غايوس واما مريم امه فعاشت نحو ثلث وخمسين سنة لانها حبلت بالمسيح لما صار لها ثلث عشرة سنة وعاشت معه بمجتمعه ثلثا وثلاثين سنة وكسرا وبقيت بعد رفعه ست سنين

﴿ ذكر خراب بيت المقدس ﴾

الحرب الثاني و هلاك اليهود وزوال دولتهم زوالا لا رجوع بعده كان ابتداء عمارته الثانية لمضى الف وسبع وستين سنة لوفاة موسى ولمضى تسع وثمانين سنة من ابتداء ملك بخت نصر والذي عمره هو ملك الفرس اردشير بهمن واسمه عند بني اسرائيل كيرش وقيل كورش وقيل كيرش ملك آخر غير بهمن وكان اسم هرذوس الذي قصد قتل المسيح فيلاطوس فرفع الله عيسى وكان منه ومنهم ما كان ثم ملك طيطوس وفي السنة الاولى من ملكه قصد بيت المقدس و اوقع

باليهود وقتلهم واسمهم عن آخرهم الا من اختفى ونهب القدس
 وخربه وخرب بيت القدس واحرق الهيكل واحرق كتبهم وخلا
 القدس من بني اسرائيل كان لم يقن بالامس ولم تعد لهم بعد
 ذلك رئاسة ولا حكم وكان ذلك بعد رفع المسيح بنحو اربعين سنة
 وثلاث مائة وست وسبعين سنة من غلبة الاسكندر ولثمان مائة
 واحدى عشرة سنة مضت لابتداء ملك بخت نصر وفي تقويم
 التواريخ سنة سبع وخسين وثمانئة وخمسة آلاف من هبوط آدم
 وفي تاريخ بيت المقدس بعده بستين فيكون ابث بيت المقدس على
 عمارته الاولى الى حين خربه بخت نصر اربعمائة وثلاث وخسين سنة
 ثم لبث على التخریب سبعين سنة ثم عمر ولث على عمارته الثانية الى
 حين خربه طيطوس الرومى مرة ثانية سبعمائة واحدى وعشرين
 سنة * قال الحسن بن احمد المهلبى في « السالك والممالك » ثم تراجع بيت
 المقدس الى العمارة قليلا قليلا واعتنى به بعض ملوك الروم وسماه
 ايليا ومعناه بيت الرب فعمره ورم شعبه واستمر عامرا وهى عمارته
 الثالثة حتى سارت هيلانة ام قسطنطين الى القدس فى طلب خشبة
 المسيح التى تزعم النصارى ان المسيح صلب عليها ولما وصلت الى
 القدس بنت كنيسة قائمة على القبر الذى تزعم النصارى ان عيسى
 دفن به وخربت هيكل بيت المقدس الى الارض وامرت ان يلقى
 فى موضعه ثمامات البلد وزبائنه فصار موضع الصخرة مزبلة وبقي
 الحبال على ذلك حتى قدم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقبح
 انقدس فدل به بعضهم على موضع الهيكل فنفضه عمر من الزبائل
 وبنى به مسجدا وبقي ذلك المسجد الى ان تولى الوليد بن عبد الملك
 الاموى فهدم ذلك المسجد وبنى على الاساس القديم المسجد الاقصى
 وفيه الصخرة وبنى هناك قبلا ايضا سمى بعضها قبة الميزان وبعضها
 قبة المعراج وبعضها قبة السلسلة والامر على ذلك الى يومنا هذا

هكذا نقله المهلبى العزيرى المذكور والمعهد عليه فيكون عمارة
الوليد هي عمارته الخامسة ﴿ الفرس ﴾ وهذه الامة من اقدم
امم العالم واشدهم قوة وآثارا في الارض وكانت لهم في العالم دولتان
عظيمنتان طويلتان الاولى منها الكينية وهي التي غلب عليها
الاسكندر والثانية الساسانية الكسروية وهي التي غلب عليها
السلون واما قبل هاتين الدولتين فبعيد واخباره متعارضة ولا خلاف
بين المحققين انهم من ولد سام بن نوح وارض ايران هي بلاد انفرس
ولما عربت قبل لها عراق وقبل انهم من ولد ايران بن افريدون
وهم ينسبون الفرس الى كومرت ومعناه ابن الطين كانت ملوك
الفرس من اعظم ملوك الارض في قديم الزمان ودولتهم وترتيبهم
لا يماثلهم في ذلك غيرهم وهم اربع طبقات ﴿ الاولى ﴾ يقال لهم
الغيشداذية ومعناها اول سيرة العدل وعدتها تسعة وهم «اوشنج»
و«طهمورث» و«جشيد» و«يوراسپ» وهو الضحك و«افريدون
بن اثفيان» و«منوچهر» و«فراساب» و«زد» و«كرشاسف»
وهذه الطبقة قديمة وقد نقل عن مدد ملوكهم وحروبهم امورا يابعا
العقل ويمجها السمع ﴿ والثانية ﴾ يقال لهم الكينية وهم اسين
في اول اسمائهم لقطة «كي» وهي لفظة للتوبه قبل معناه الروحاني
وقيل الجبار وعدة الكينية تسعة ايضا وهم «كيشاباذ»
و«كيكاؤس» و«كيمسرو» و«كيلهراسف» و«كيشناسف»
و«كي ازدشير» و«بهمن» و«نخاني بنت ازدشير» و«دارا
الاول» و«دارا الثاني» وهو الذي قتله الاسكندر واستولى
على ملكه ﴿ والثالثة ﴾ هم بعض ملوك الطوائف ويقال لهذه
الطبقة الاشغانية وعدتهم احد عشر وهم «اشغابن اشغسان»
ويقال «اشك بن اشكان» و«سابور بن اشغان» و«جور بن
اشغان» و«بيرن الاشغاني» و«جودزر الاشغاني» و«ترسي

الاشفاني « و » هرمز الاشفاني « و » اردوان الاشفاني « و » خسرو الاشفاني « و » بلاش الاشفاني « و » اردوان الاصغر الاشفاني « الرابعة » وهم الاكاسرة لان كل واحد منهم يقتل له كبرى ويقال لهم ايضا الساسانية نسبة الى جدتهم ساسان وملك منهم عدة من النساء بعد الهجرة واستولى عليهم غيرهم من الفرس وكان اولهم ازديشير بن بابك و آخرهم يزديجرد الذي قتل في ايام عثمان بن عفان رضي الله عنه ومدة ملكهم في العالم على ما نقل ابن سعيد من « كتاب تاريخ الامم » لعلي بن حمزة الاصفهاني وذلك من زمن كيومرث ايسهم الى مهلاك يزديجرد اربعة آلاف سنة ومائتا سنة ونحو احدى ومائتين سنة وكيومرث عندهم هو اول ملك نصب في الارض وزعون فيما قال المسعودي انه عاش الف سنة والفرس كلهم متفقون على ان كيومرث هو آدم الذي هو اول الخليفة وان اوشهنتك هو مهلايل ملك الهند وبالجملة وكان اوشهنتك فاضلا محمود السيرة والسباسة بنى بابل والسوس ونزل الهند وعقد على راسه التاج وجلس على السرير وجشيد معناه شعاع القمر فجم هو القمر والشيد هو الشعاع وكذلك خورشيد لان خور اسم الشمس وملك جشيد الاقاليم السبعة ويوراسب كان يقال له الدهاك ومعناه عشر آفات فلما عرب قيل الضحاك وملك الارض كلها وكان ابراهيم الخليل عليه السلام في اواخر ايام الضحاك واول ملك افريدون ويقال ان افريدون هو نوح والتحقيق انه من ولد جشيد بينهما تسعة آباء وانه ملك خمسمائة سنة وانه الذي يحاكنار عمود واختلف في الضحاك اختلافا كثيرا فيزعم كل من الفرس واليونان والعرب انه منهم والفرس يجعلونه قبل الطوفان لانهم يعترفون بالطوفان وخرج في ايامه باصبهان رجل يقال له « كابي » وكان حدادا فدما الناس الى مجاهدة الضحاك في سنة ٣٣٩٣ وكان ما كان حتى ملك

افريدون قبل هو ذو القرنين المذكور في القرآن الكريم وكان له ثالثة اولاد قسم الارض بينهم اثلاثا احدهم « ارج » جعل له العراق والهند والحجاز وجعله صاحب التاج والسرير وفوض اليه الولاية على اخويه و الثاني « شرم » وجعل له الروم وديار مصر والمغرب والثالث « طوج » وجعل له الصين والتك والمشرق جميعه ومنوچهر هو ابن ارج وكانت امه من ولد اسحق عليه السلام ثم استبد وحل الفرس على دين ابراهيم وفي ايامه ظهر موسى عليه السلام وكان فرعون مصر عاملا لمنوچهر ومطيحا له وافريدون اول من تسمى بكى ومعناه انتزيعه اى مخلص متصل بالروحانيات وقيل معناه البهاء لانه يفشاء نور من يوم قتل الصهاك وقيل معناه مدرك انشار وكان في زمان اهراسف بخت نصر وجعله اصم هذا على العراق والاهواز والروم وهو الذي خرب القدس وحضر مع بخت نصر دانيال النبي من بني اسرائيل والاصح انه لم يكن ملكا مستقلا بنفسه بل كان نائبا لاهراسف ثم غزا بخت نصر العرب وكان في زمن معد بن عدنان فقصد طوائف من العرب مسالين فاحسن اليهم واتزلهم ساطي الفرات وبنا موضع مكرهم وسعوا الانبار واستمروا كذلك مدة حيوة بخت نصر ورأى رؤيا لم يطق احد من العلماء والصحرة والكهنة ان ينبئه بذلك حتى سأل دانيال فعبه فغضب بخت نصر ساجدا لدانيال وامر له بالخنق وان يقرب له القرابين وتفسير بخت نصر بالعربية عطارد وهو يطق * قال ابن العميد ملك من بعد كورش ابنه قبوسوس و غزا مصر واستولى عليها وتسمى بخت نصر اشاق وظهر في ايام كى بشتاسف زرادشت وهو صاحب كتاب المجوس فصدقه ودخل في دينه وكان فيما زعم اهل الكتاب من اهل فلسطين خادما لبعض تلامذة ارميا النبي عليه السلام وعند علماء الفرس انه من نسل منوچهر الملك وان نبيا من بني اسرائيل بعث الى كشتاسف

وهو يبلغ فكان زرادشت وجاماسپ العالم وهو من نسل منوچهر
ايضا يكتبان بالفارسية ما يقول ذلك النبي بالعبرانية وكان جاماسپ
يعرف اللسان العربي ويترجمه لزرادشت وقال علماء الفرس ان زرادشت
جاء بكتاب ادعاء وحيا قال السعودي ويسمى ذلك الكتاب «نشاء»
وهو كتاب الزمزمة ويدور على ستين حرفا من حروف المعجم وفهره
زرادشت وسمى تفسيره «زند» ثم فسر التفسير ثانيا وسماه «زنديه»
وهذه اللفظة هي التي عرفت العرب زنديق واقسام هذا الكتاب
عندهم ثلثة قسم في اخبار الامم الماضية وقسم في حدثان المستقبل
وقسم في نوايسهم وشرائعهم مثل ان المشرق قبله وان الصلوات في
الطلوع والزوال والغروب وانها ذات سجيدات ودعوات وجدد
نهم زرادشت بيوت النيران التي كان منوچهر اخدها ورب لهم
عبدن «امروز» في الاعتدال الربيعي و«المهرجاء» في الاعتدال الخريفي
وامثال ذلك من نوايسهم ولما انقرض ملك الفرس الاول احرق
الاسكندر هذه الكتب واما جاء زرشير جمع انفرس على قراءة سورة
منها تسمى «استا» وجاماسپ العالم من اهل آذربيجان وهو اول
موبدان كان في انفرس قاله السعودي وكان ازديشير بهمن كرميا
متواضعا علامته على كتفه بقله من ازديشير بهمن عبد الله وخادم الله
والسائس الامركم وتفسير بهمن باعريه الحسن اشبه وكان بهمن
متزوجا بابنته خجاني وذلك لان على دين المجوس فتوى بهمن
وهي حامل منه بذرا وساست خجاني انذاك بعده احسن سياسته
ثم ملك دارا وولد له ابن سماه دارا باسم نفسه وهو الذي صار ملكه
الى الاسكندر بن فيلبس وكان ابوه احد ملوك اليونان وكانوا
طوائف فلما ملك الاسكندر غزاهم واجتمع له ملكهم ثم غزا دارا
ملك انفرس وقتله ثم غزا الهند وتناول اطراف الصين ثم بنى
الاسكندرية وذلك عليه الملوك وحلت اليه الهدايا والحراج من

كل ناحية - وراسله ملوك الارض من افريقيه - والمغرب والافريقيه -
والصقالبه - والسودان ثم ملك بلاد خراسان والترك واستولى على
الملوك يقال على خمسة - وثلاثين ملكا وعاد الى بابل فأت بها وقيل
هلك في ناحية السواد وقيل بشهرزور وكان عمره ستا وثلاثين سنة -
وكان ملكه نحو ثلث عشرة سنة - وكان مرضه الخواثق وقيل
اغتيل بالسم وهذا هو صاحب ارسطاطاليس وتلميذه وكان اشقر
ازرق ومر في طريقه على بيت المقدس واكرم بني اسرائيل قيل
انه بنى السد على بأجوج ومأجوج والصحيح انه لم يكن منه ذلك
بل ذو القرنين الذي ذكره الله في القرآن وهو ملك قديم كان على
زمن ابراهيم وقيل انه افريدون وقيل غيره وقد غلط من ظن ان
باني السد هو الاسكندر الرومي وذو القرنين الصعب بن الرأش وهو
الذي مكن الله له في الارض وعظم ملكه وبني السد على بأجوج
ومأجوج وهو من جبر قاله ابن عباس وقد تقدم الكلام في تحقيق
ذلك * ولما مات الاسكندر الرومي عرض الملك على ابنه فابي واختار
التسك فاتفقت الممالك بين ملوك الضوائف واليونان واستمر بهم الحان
على ذلك نحو خمسمائة - وانفذ عشرة سنة - حتى قام اردشير بن بابك
وجمع ملك الفرس وكانت عدة طوائف الملوك تزيد على تسعين ملكا
ولم تورخ في مبتدأ امرهم اسمائهم ولا مدد ملكهم فانهم كانوا ملوكا
صفارا في الاطراف وبقي الامر على ذلك حتى اشتهرت الملوك الاشغانية
من بينهم وملك اشغا وهو اولهم لمضى مائتين وست واربعين سنة -
لغلبه الاسكندر ثم ملك بعده ابنه سابور وكان مولد السج في
سنة بضع واربعين سنة خلت من ملكه وقال هرمز يوم ملك
« يامعشر الناس اجنبوا الذنوب كيلا تذلوا بالعاذير » وانقض ملك
اردوان الاصفر وهو آخر هذه الطبقة لمضى خمسمائة - واثنى
عشرة سنة - اقلبه الاسكندر واول الاكاسرة اردشير بن بابك وهو

من ولد ساسان بن بهمن المذكور سابقا وكان بين قياسه وبين الهجرة النبوية اربعمائة واثنان وعشرون سنة وكان رصد بطليموس قبله بسبع وسبعين سنة وجيع الاكاسرة الذين كان آخرهم يزجرد بن شهربار من ولد ازدشبر المذكور وظهر في ايام سابور « ماني » الزنديق النقاش صاحب اقول بالنور والظلمة وادعى النبوة واتبعه خلق كثير وهم المسمون بالمانيوية والثنوية قال في تقويم التواريخ ظهور الماني المني في سنة احدى وعشرين وثمانمائة وخمسة آلاف يعني من هبوط آدم عليه السلام * واما ظهور « بله واصان » فكان في سنة عشر وسبعمائة وخمسة آلاف كما في التقويم

في اتباعه اصحاب الكهف من نومهم

كان في سنة ست وثلاثين وستة آلاف * وكان لسابور المذكور عناية عظيمة بجمع كتب الفلاسفة اليونانيين ونقلها الى اللغة الفارسية ويقال ان في زمانه اخترع العود وهو آلة اللهو التي يضرب بها وفي ايام صبا سابور بن هرمز وهو السابور الثاني طمعت العرب في بلاده فلما بلغ غلب على العرب وقتل اثاسا من قديم وبكر بن وائل وعبد القيس وسمى ذا الذكئاف وقتل النصارى واخرى الكنائس واحرق الانجيل وفي ايام قباد بن فيروز ظهر « مردك » الزنديق المجوسي وادعى النبوة وامر الناس بالتساوى في الاموال وار يشركوا في النساء لانهم اخوة لاب وام آدم وحواء ودخل قباد في دينه وكان ظهوره من هبوط آدم عليه السلام لسنة ثمانى عشرة ومائة وسنة آلاف ثم ملك « انوشيروان بن قباد » ولما تولى كان صغيرا فلما استغل وجلس على السرير اعاد آل النذر الى

الحيرة واطرد الحارث عنها وقتل مردك بين يديه واحرق جيقته ونادى باباحه دماء المردكية فقتل منهم في ذلك اليوم عالما كثيرا واباح دماء الساوية ايضا وقتل منهم خلقا كثيرا وثبت مله المجوسية القديمة وقبح الاسكندرية وتوجه الى عدن فسكر هناك ناحيه من البحر بين جبلين بالصخور وعمد الحديد وكان مكرما للعلم محبا للعلم وفي ابامه ترجم كتابه كلبه ودمته وترجه من لسان اليهود وحله بضرب الامثال ويحتاج الى فهم دقيق قال الطبري وفي ابامه رأى الموبدان ان الابل اصحاب تقود الخيل العرب وقد قطعت دجله وانتشرت في بلادها فافزع ذلك وسياتي تفصيله * وفي زمانه ولد عبدالله ابو النبي صالم لأربع وخشرين سنة من ملكه وكذلك ولد النبي صالم في السنة الثانية بأربعين من ملكه وذلك عام الفيل ومات انوشيروان في سنة ثمان وثمانين وثمانمئة للاسكندر اضى سبعة اشهر من السنة المذكورة ثم قام به هرمز ثم سمل پرويز ابنه عنده وثمان وعشرون في مدة ملكه من الاموال ما لم يجتمع لغيره من المالك وكان يشتو بالمدائن وبصيف بهمدان وكان له اثنا عشر الف امرأة والف فيل وخمسون الف دابة وبني بيوت النيران وتزوج « شيرين » المغنية وبني لها قصر شيرين بين حلوان وخانقين ثم قتل على يدى ابنه شيرويه وكانت ام شيرويه مريم بنت ملك الروم ولضى اثنين وثلاثين سنة وخمسة اشهر وخمسة عشر يوما من ملك پرويز هاجر النبي صالم من مكة الى المدينة وكان له من العمر ثلث وخمسون سنة فيكون رسول الله صالم سبع سنين في ايام انوشيروان واثنا عشرة سنة في ايام هرمز بن انوشيروان وسنة ونصف بالتقريب في الفترة التي كانت بين امساك هرمز وبين استقرار ابنه پرويز واثنان وثلثون سنة ونصف بالتقريب من ملك پرويز ومجموع ذلك ثلث وخمسون سنة وعلى ذلك

ف تكون السنة الثالثة والثلاثون من ملك پرويز هي السنة الخامسة والثلاثون وتسميائة للاسكندر بالتقريب وفي ايامه افتتح هرقل عظيم الروم بغزو بلاد كسرى وفي منابذة هذا القلب بين فارس والروم نزلت الآيات من اول سورة الروم قال الطبري واذنى الارض التي اشارت اليه الآية هي اذرعات بصرى التي كانت بها هذه الحروب ثم غلبت الروم سبع سنين من ذلك العهد واخبر المسلمون بذلك الوعد الكريم لما اهمهم من غلب فارس الروم لان قريشا كانوا يفتشون لفارس لانهم غير دائنين بكنساب والمسلمون يودون غلب الروم لانهم اهل كتاب وفي كتب التفسير بسط ما وقع في ذلك بينهم وپرويز هذا هو الذي قتل النعمان بن المنذر ملك العرب * وانفق صاحب التقويم وتاريخ انقذس على ان ولادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانت في سنة ثلث وستين ومائة وستة آلاف والله اعلم من هبوط آدم عليه السلام * قال الشيخ رفيع الدين بن احمد ولي الله المحدث اندهلوى لا يخفى ان هذه السنين سنو شمسية والسنون المأخوذة من مولد انبي صالم قرية وجهها في الحساب لا يخفون عن مساحفة بل المناسب اما ارجاع ما بهد المواد الى التسمية او ارجاع ما قبله الى القمرية * فاعلم ان من هبوط آدم عليه السلام الى المولد الشريف اذا اخذت قرية صارت سنة آلاف وثلثمائة واحدى وخسين سنة قرية ومائتين وتسعة وعشرين يوما وهو قريب من سبعة اشهر ومن المولد الشريف الى آخر سنة من الهجرة المقدسة ثلث وخسون و الف ومائتان فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر تلك السنة سبعة آلاف وستمائة واربع وستون سنة قرية واشهر وايضا فن المولد الشريف الى آخر السنة المذكورة الف ومائتان ومائتي عشرة سنة شمسية وستون يوما بالتقريب وهو قريب من شهرين فن هبوط آدم عليه السلام الى آخر السنة المذكورة سبعة آلاف وثلثمائة واحدى وسبعون سنة

شمسية فاحفظ فان جهور اهل التاريخ ومنهم صاحبنا تاريخ
القدس والخليل وتقويم التواريخ قد خلطوا الامر وغفلا عن التمييز
والله الهادي انتهى وسبب ذلك مزيد ابضاح ان شاء الله تعالى *
ولما ملك شيرويه وكان ردى المزاج كثير الامراض صغير الخلق
قتل اخوته السبعة عشر ثم ندم على قتلهم وصار يبكي ليلا ونهارا
ويرمى التاج عن رأسه ثم هلك وملك اردشير بن شيرويه وكان ابن
سبع سنين وقتل وملك شهريران ولم يكن من اهل بيت الملكة
ثم قتل واولوا الملك يوران بنت كسرى پروز فاحسنت السيرة ثم هلك
بعد سنة واربعة اشهر وملك بعدها خشنده من بنى عم كسرى پروز
وكان ملكه اقل من شهر وقتل ثم ملكت ارزمي دخت بنت
كسرى پروز وكانت من احسن النساء صورة فخطبها فرخ هرمز
فقتله فجمع رستم بن فرخ المذكور عسكره وقتلها ثم ولوا مكانها
كسرى بن مهر وقتلوه بعد ايام ولم يجدوا من يملكونه من بيت الملكة
فولوا رجلا يقال له فيروز بن خستان يزعم انه من نسل انوشيروان
ثم قتلوه ثم ملك فرخ زاد خسرو من اولاد انوشيروان وملك سنة
اشهر وقتلوه ثم ملك يزجرد بن شهریار من نسل اردشير بن بابك وكان
ملكه كالخيل بالنسبة الى ملك آباءه وغزت السلون بلادهم وكان
عمره الى ان قتل بمرور عشرين سنة وكان مقتله في خلافة عثمان
رضي الله عنه في سنة احدى وثلاثين للهجرة وهو آخر من ملك
منهم وزال ملكهم بالاسلام زوالا الى الابد وهذه هي سياقة الخبر
عن دولة الفرس عند المحققين * قال الطبري فجميع سني العالم من
آدم الى الهجرة على ما يزعمه اليهود اربعة آلاف سنة وستمائة
واثنان واربعون سنة وعلى ما يدعيه النصارى في تورات اليونانيين
سنة آلاف سنة غير ثمانى سنين وعلى ما يقوله الفرس الى مقتل
يزجرد اربعة آلاف ومائة وثمانون سنة ومقتل يزجرد عندهم

لكثي من الهجرة واما عند اهل الاسلام فين آدم ونوح عشرة قرون والقرن مائه سنة وبين نوح و ابراهيم كذلك وبين ابراهيم وموسى كذلك ونفله الطبرى عن ابن عباس ومحمد بن عمرو بن واقد الاسلامى عن جماعة من اهل العلم وقال ان الفترة بين عيسى وبين محمد صلى ستمائة سنة ورواه من سلمان الفارسي وكعب الاحبار قال ابن خلدون والله اعلم بالحق في ذلك والبقاء لله الواحد القهار

﴿ ذكر فراغة مصر ﴾

هم ملوك القبط بالديار المصرية وكانوا اهل ملك عظيم في الدهور الخالية والازمان السالفة وكانوا اخلاطاً من الامم ما بين قبطي ويوناني وعلمني الا ان جهرتهم قبط واكثر ما تملك مصر الغريبه وكانوا صابدين يعبدون الاصنام وصار بعد الطوفان بمصر علماء بضروب من العلوم خاصة بعلم الطاسمات والتنجيمات والكيمياء وكانت مدينته منف هي كرسى المملكة حتى ملك الوليد بن مصعب وهو فرعون موسى عليه السلام وكان من العماقه وهو الاظهر وقيل انه فرعون يوسف وظل عمره الى ايام موسى وذكر القرطبي ان الوليد المذكور من انقبط وهو الذي ادعى الربوبية وكان من شأنه وشان موسى ما حكاه الله سبحانه في كتابه العزيز ولما هلك ملكك القبط بعده دلوكة المشهورة بالعجز من بنات ملوك القبط وانتهى الدهر اليها وطال عمرها ولما قتل بخت نصر فرعون مصر بقيت خراباً اربعين سنة حتى انقرضت دولة بني بخت نصر فتوالت حولة الفرس عليها فكان منهم طخارست وفي ايامه كان بقراط الحكيم حتى غلب عليها الاسكندر و« الخطط » للقرنيزي اجمع التواريخ لمصر وليس ذكر ملوك اليونان وملوك الروم من غرضنا في هذا المقام واما « ملوك العرب قبل الاسلام » فاول من نزل اليمن قحطان

بن عابر بن شالح المقدم الذكر ثم ملك بعده ابنه يعرب وهو اول
من نطق بالعربية على ما ذكر ثم ابنه يشجب ثم ابنه عبد شمس
وسمى سبأ وهو الذى بنى السد بارض مارب وفجر اليه سبعين
نهرًا وساق اليه السيول من امد بعيد ثم ابنه جبر بن سبأ الى ان
ملك بلقيس بنت الهمدان عشرين سنة وتزوجها سليمان بن داود
عليهما السلام الى ان ملك ذونواس وكان من لا يهود القاء في
اخدود مضطرم نارًا فقبل له صاحب الاخدود ثم ملك بعده
ذو جدن وهو آخر ملوك جبر وكانت مدة ملكهم على ما قيل اربعين
وعشرين سنة قال صاحب تواريخ الامم ليس في جميع التواريخ
اسم من تاريخ ملوك جبر لما يذكر فيه من كثرة عدد سنيهم مع
قلة عدد ملوكهم فانهم يزعمون ان ملوكهم ستة وعشرون ملكًا
ملكوا في مدة اربعين وعشرين سنة ثم ملك الين بعدهم من الحبشة
اربع ومن الفرس ثمانية ثم صارت الين للاسلام * وكان اول من
ملك على العرب بارض الحيرة مالك بن فهم من ولد يعرب بن قحطان
وكان ملكه قبل الاكاسرة ثم ملكه النخعيون واولهم عمرو بن عدى
الى ان ملكه المنذر بن النعمان وسمته العرب الغرور واستمر مالكًا
للحيرة الى ان قدم اليها خالد بن الوليد واستولى على الحيرة وكانت
ملوك غسان عمالا للقيصرة على عرب الشام واصل غسان من الين
من ولد كهلان بن سبأ واول من ملك منهم جفنة بن عمرو * وآخرهم
« جبلة بن الازهم » وهو الذى اسلم في خلافة عمر بن الخطاب وقد
اختلف في مدة ملك الغسانية فقبل اربعمائة سنة وقبل ستمائة سنة
وقيل بين ذلك * واما جرهم فهم صنفان الاولى وكانوا على عهد
هاد فبادوا ودرست اخبارهم وهم من العرب البادية واما جرهم
الثانية فهم من ولد قحطان فملك يعرب الين واخوه جرهم الحجاز
وهم الذين اتصل بهم اسمعيل وتزوج منهم واول ملوك كندة

حجر بن عمرو وقيل له آكل المرار وآخريهم الحارث ومن ملوك العرب
 « عمرو بن لحي » ملك الحجاز وهو اول من جعل الاصنام على الكعبة
 وعبدها فاطاعته العرب وعبدوها معه واستمرت العرب على تلك
 العبادة حتى جاء الاسلام ومنهم زهير بن حباب وزهير بن جذيمة
 والحارث بن ظالم وقيس بن زهير ولهم ايام ذكرها المؤرخون
 واطالوا في بيانها ومنها « يوم ذي قار » وكان في سنة اربعين
 من مولد رسول الله صلى وقيل في عام وقعة بدر والاول اولي
 قال ابن خلدون ان جميع العرب يرجعون الى ثلاثة انساب وهي
 « عدنان » و « قحطان » و « قضاعة » فاما عدنان فهو من ولد
 اسمعيل بالانفاق الا الالباء الذين بينه وبين اسمعيل فليس فيه شيء
 يرجع الى قبيله وغير عدنان من ولد اسمعيل قد انقضوا فليس على
 وجه الارض منهم احد واما قحطان فقبل من ولد اسمعيل وهو
 ظاهر كلام البخاري في قوله باب نسبة اليمن الى اسمعيل واما قضاعة
 فقبل انها من جبر قاله ابن اسحق والكلبي وطائفة وقيل غير ذلك
 والنسب البعيد يحيل الظنون ولا يرجع فيه الى يقين

في ذكر الامم

الامة الجماعة هو في اللفظ واحد وفي المعنى جمع وكل جنس من الحيوان
 امة وفي الحديث « لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها »
 في امة السريان هي اقدم الامم وكلام آدم وبنيه بالسرياني
 وملتهم هي امة الصابئين ويذكرون انهم اخذوا دينهم عن شيث
 وادريس ولهم كتاب يسمونه « صحف شيث » ولهم صلوات سبع
 وصوم ثلثين يوما واعياد عند نزول الكواكب الخمسة التهيرة بيوت
 اشرافها ويعظمون مكة ولهم بظاهر حران مكان يحجونه ويعظمون
 اهرام مصر ويزعمون ان احدهما قبر شيث والاخر قبر ادرس

والآخر قبر صافي بن ادريس * قال ابن حزم والدين الذي انتحله
 الصابئون اقدم الاديان على وجه الدهر والغالب على الدنيا الى
 ان احدثوا فيه الحوادث فبعث الله تعالى اليهم ابراهيم بالدين الذي
 نحن عليه الآن * قال الشهرستاني وهم يقاتلون الخنيفية ومدار
 مذهبهم التعصب للرومانيين كما ان مدار مذهب الخنفاء التعصب للبشر
 والجسمانيين * امة القبط * وهم من ولد حام بن نوح وكان
 سكنهم بديار مصر فاختلف بهم طوائف كثيرة وكانوا في سالف
 الدهر صابئية وكانت ملوكهم تلقب الفراعنة ببسودن الهياكل
 والاصنام وهذه الامة اقدم امم العالم واطولهم امدا في الملك
 واخضعوا بملك مصر وما اليها ملوكها من لدن الخليقة الى ان
 صهم الاسلام بها فانزعجها المسلمون من ايديهم ولعمري كان
 الفتح وربما غلب عليهم جميع من عاصرهم من الامم حين يستفحل
 امرهم مثل العماقة والفرس والروم واليونان فيستولون على مصر
 من ايديهم ثم يتقلص ظلمهم فراجع القبط ملكهم هكذا الى ان اقرضوا
 في مملكة الاسلام * امة الفرس * ومساكنهم وسط المعمور يقال لها
 ارض فارس منها كرمان والادواز واقايم يطول ذكرها وجميع ما
 دون جيجون من تلك الجهات يقال له ايران وهي ارض الفرس واما
 ما وراء جيجون فيقال له توران وهو ارض الترك وقد اختلف في
 نسب الفرس فقول انهم من ولد فارس بن ارم بن سام وقيل من
 ولد يافث وهم يقولون انهم من ولد كيومرث وهو عندهم الذي
 ابتداء منه النسل مثل آدم عندنا ويذكرون ان الملك لم يزل فيهم
 من كيومرث الى غلبة الاسلام خلا تقطع حصل في مدد بشيرة
 لا يستد به مثل تغلب الضحاك وفراسيب التزي وملوك الفرس
 عند الامم اعظم ملوك العالم وكانت لهم العقول الوافرة والاحلام
 الراجحة وكان لهم من ترتيب المملكة ما لم يلحقهم فيه احد من

الملوك وهم فرق كثيرة فمنهم الديلم وهم سكان الجبال ومنهم الجبل
وارضهم هي ساحل بحر طبرستان ومنهم الكرد ومنزلهم جبال
شهرزور وقيل ان الكرد من العرب ثم تبطوا وقيل انهم اعراب
البحر وكان للفرس ملة قديمة يقال لها الكيومرثية اتبنوا لها قديما
وسموا «يزدان» والها مخلوقا من الظلمة وسموا «اهرن» والاول عندهم
هو الله والثاني ابليس واصل دينهم تعظيم النور والهرز من
الظلمة واهذا عبدوا التيران حتى ظهر زرادشت من قرية من قرى
آذربيجان فصارت الفرس على دينه ولهم في خلق زرادشت وولادته
كلام طويل لا فائدة فيه وكان باله يسمى «ارمزد» بالفارسي وانه
خالق النور والظلم وهو واحد لا شريك له ولهم اعياد ورسوم
منها النوروز والتبركان واهرجان والفروردجان والكتبهارات زعم
زرادشت ان كل يوم خلق الله تريا من الطليقة من سماء وارض
وماء ونبات وحيوان وانس فتم خلق العالم في ستة ايام عزامة اليونان
وهم نجموا من رجل اسمه «المن» واد سنة اربع وسبعين لمولد موسى
عليه السلام وام يعلموا قبل ذلك وكانوا اهل شعر وفصاحة ثم
صارت فيهم الفلسفة في زمان بحث نصر * قال الشهرستاني ان
ابيدقليس كان في زمن داود النبي عليه السلام وكذلك فيثاغورس
كان في زمن سليمان وهذا يتخالف ما سبق فان بحث نصر بعد
سليمان باكثر من اربعمائة سنة وبلاد اليونان كانت على الخليج
القسطنطيني من شرقه وغربه الى البحر المحيط وهو بين بحر الروم
وبحر القلزم واسم القلزم في القديم بحر بيطش وهم فرقان الاغريقيون
والايطينيون قيل لهم من ولد يافث وهو الصحيح باتفاق من المحققين
وقيل من جلة الروم من ولد العيص بن يعقوب النبي وكانت ملوكهم
من اعظم الملوك ودولتهم من افخر الدول ولم يزالوا كذلك حتى غلبت
عليهم الروم ولم يبق لهم ذكر وكانت لهم الدولتان العظيمتان

الاسكندر والقيصرة من بعده الذين صيغهم الاسلام وهم ملوك
 بالشام وجيع العلوم العقلية مأخوذة عنهم مثل العلوم المنطقية
 والطبيعية والالهية والرياضية وكانوا يسمون العلم الرياضى جوهرًا
 مطريا وهو المشتل على علم الهيئة والهندسة والحساب والمهون
 والايثاع وغير ذلك وكان العالم بها يسمى فيلسوفا وتفسيره محب
 الحكمة ومن فلاسفتهم «تاليس الملى» وكان فى زمن بخت نصر
 واخذ عن لقمان و«ابيد قليس» و«فيثاغورس» وكانا فى زمن داود
 وسليمان عليهما السلام وزعم فيثاغورس انه سمع حفيف الفلاك ووصل
 الى مقام الملك وقال ما سمعت شيئا الا الذى من حركات الافلاك ولا رابت
 شيئا ابهى من صورتها و«بقراط الحكيم» ونجم فى سنة ١٩٦ لبعث نصر
 فيكون قبل الهجرة بالثف ومائة وبضع وسبعين سنة و«سقراط»
 اقام فى غاز ونهى الناس عن الشرك وعبادة الاوثان حتى قتل فى
 الحبس بالسّم و«افلاطون الالهى» قام مقام سقراط حين اغتيل
 وجلس على كرسىه و«ارسطوطاليس» كان تلميذا لافلاطون وكان
 افلاطون كبير حكماء الخليفة غير متازع كان يعلم الحكمة وهو ماش
 تحت الزواق المظلل له من حر الشمس فسمى تلاميذه بالمشائين فى
 زمن الاسكندر وكان ملكه لعهد اربعة آلاف وثمانمائة من عهد
 الخليفة ولعهد اربعمائة او نحوها من بناة رومة وبين الاسكندر
 والهجرة تسعمائة واربع وثلثون سنة فيكون افلاطون قبيل ذلك
 بمدة يسيرة وكذلك سقراط قبله بمدة يسيرة ايضا فبالقريب يكون
 بين سقراط والهجرة نحو الف سنة وبين افلاطون والهجرة اقل
 من الف سنة و«طليماوس» هو من مشايخ افلاطون ومن تلامذة
 ارسطو الاسكندر الذى ملك غالب المعمور من الغرب الى الشرق
 واستولى على بلاد فارس وتخطاها الى بلاد السند فلكها ثم زحف
 الى بلاد الهند فغلب على اكثرها وحارب «فور» ملك الهند فانهرم

واخذه الاسكندر اسيرا بعد حروب طويلة وغلب على جميع طوائف الهنود وملك بلاد الصين والسند واقام يتعلم على ارسطو خمس سنين وبلغ فيها احسن المبالغ ونال من الفلسفة ما لم يتله سائر تلاميذه ومنهم « بركلس » وكان بعد ارسطو وصنف كتابا اورد فيه شها في قدم العالم ومنهم « طيموخارس » حكيم رياضى عالم براه الفلك رصد الكواكب في زمانه ذكره بطليموس في المجسطى وكان قبل بطليموس باربعمائة وعشرين سنة و« فرفوروس » من اهل مدينة صور على البحر الرومى بالشام كان بعد زمان جالينوس فصر مشكلات كتب ارسطو و« فلوطيس » نقل تصانيف ارسطو من الرومى الى السريانى قال ولا اعلم ان شيئا منها خرج الى العربى و« فولس الاجايطى » ويعرف بالقوابلى كان خبيرا بطب النساء كثير المعائنات له وكان مقامه بالاسكندرية و« لسلون التعصب » يقرى فلسفة افلاطون ويتصراها و« مقسطراطيس » شرح كتب ارسطو واخرجها الى العربى و« منطر الاسكندري » كان اماما في علم الفلك واجتمع هو واقطين بالاسكندرية واحكما آلات الرصد ورصدوا الكواكب وحققوها وكانا قبل بطليموس بنحو خمسمائة واحدى وسبعين سنة و« مورطس » له رياضة وحيل صنف كتابا في الآلة السماء « بالارض » وهى آلة نسمع على ستين ميلا و« مقفس » من اهل حص من تلامذة بقراط وله كتاب البول وغيره و« مثروديطوس » كان طبيبا ركب مجحونا يسمى باسمه وكان معنيا بتجربة الادوية واما « بطليموس و جالينوس » فرماهما متأخر عن زمان اليونان وكانا في زمن الروم واحدهما قريب من الآخر وكان بطليموس مقدما على جالينوس بقليل وكان بين رصد بطليموس ورصد المأمون ستمائة وتسعون سنة وكان رصد المأمون بعد سنة مائتين للهجرة فيكون بين الهجرة ورصد بطليموس

اربعمائة وتسعون سنة بالتقريب وبين جالينوس والهجرة اكثر من
اربعمائة سنة بقليل وذلك كله بالتقريب * قال ابن خلدون ومن حكماء
اليونانيين « انكيشاغورس » كان مع حكمته مبرزا في علم الطب وبعث
به بهمين ملك الفرس الى ملك اليونان فامتنع من ايضاده عليه ضئانة
به وكان من تلامذته جالينوس لعهد عيسى عليه السلام ومات
بصفقية ودفن بها « اقليدس » صاحب كتاب الاستقصاءات المسمى
باسمه وكان في ايام ملوك البطالسة ولم يكن بعد ارسطو بعيد وليس
هو مخترع كتاب اقليدس بل هو جامعه ومحرره ومحققه ومنهم
« ابرخس » رصد الكواكب وحققها وكان بين رسده ورصد
بطليموس مائتان وخمس ومائون سنة فارضية بالتقريب في امة اليهود في
هم بنو اسرائيل يعقوب بن اسحق بن ابراهيم الخليل وكان لاسرائيل
اثنا عشر ابنا وهم الاسباط وجميع بني اسرائيل هم اولاد الاسباط
وامة اليهود اعم منهم لان كثيرا من اجناس العرب والرم والفرس
وغيرهم صاروا يهودا ولم يكونوا من بني اسرائيل وانما بنو اسرائيل
هم الاصل في هذه الملة وغيرهم دخيل فيها واما اسم اليهود
فيقال هاد الرجل اى رجع وناب وانما لزمهم هذا الاسم لقول موسى
* انا هدنا اليك * اى رجعنا * وقال البيروني في الآثار الباقية
ليس ذلك بشئ وانما سمي هؤلاء باليهود نسبة الى يهوذا احد
الاسباط وابدلت المجمة بالهمله قلت وهذا هو الصواب لان القرآن
عربي والتوراة عبرانية وافترقت اليهود فرقا كثيرة في امة النصارى *
وهم امة المسيح عليه السلام ولهم في فحسد الكلمة مذاهب شتى
منهم من قال اشرفت على الجسد اشراق النور على الجسم الشف
ومنهم من قال انطبعت فيه انطباع النقش في الشجرة ومنهم من قال
تدرع اللاهوت بالناسوت ومنهم من قال مازجت الكلمة جسد المسيح
بمازجة اللبن الماء واتفقت النصارى على ان المسيح قتله اليهود وصلبوه

وافترقت على اثنتين وسبعين فرقة كبارهم ثلث فرق الملكية والنسطورية واليعقوبية * والبطاركة للنصارى بمنزلة الأئمة اصحاب المذاهب للمسلمين والمطارنة مثل القضاة والاساقفة مثل المفتين والقسيسون بمنزلة القراء والجائليق بمنزلة الامام الذى يؤتم فى الصلوة والشمامسة بمنزلة المؤذنين وقومة المساجد ومن اعيادهم الشعانين وجمعة الصلوات وعيد الفصح ويوم الاحد والسلافا وعيد البنديقسطى والدنخ وعيد الصليب والبلاد * واما الانجيل فهو كتاب يتضمن اخبار المسيح من ولادته الى وقت خروجه من هذا العالم كتبه اربعة نفر من اصحابه وهم « متى » كتبه بفلسطين بالهبرانية و « مرقس » كتبه ببلاد الروم باللغة الرومية و « لوقا » كتبه بالاسكندرية باللغة اليونانية و « يوحنا » كتبه بافسس بايونانية ايضا * ومن الامم الداخلة فى دين النصارى امة الروم كانوا صابئة حتى تنصر قسطنطين وحلهم عليه حتى تنصروا عن آخرهم * واما امم النصارى فهى الارمن والروم والبلغار وكان اصل الكرج والجرأكسة نصارى الانتم الآن مسلمون واما المسلمون انقاطنون فى جهات الروم ابلى فاصلهم نصارى ويوجد فى سورية وحلب وبغداد وغيرها من الممالك العثمانية نصارى ولغتهم العربية وبقية النصارى فى بلاد اوربا وامريكا وغيرها وهم امم مختلفة منهم الجرمانيون والانكليز اعنى البريطانيين والفرنساويون والاطليانيون والروس وغيرهم والانكليزيون هم المستولون الآن على ساطنة الهند * امة الهند * فرق كثيرة ذكرها الشهرستانى فى « الملل والنحل » منهم الباسومية واليهودية وعبدية الاصنام وعباد النار ومنهم البراهمة اصحاب الفكرة

وهم اهل العلم بالفلك والنجوم على طريقة تخالف طريقة منجمي الروم
والبحر ولاهند ممالك منها مملكة قنوج وهي منقطعة عن البحر ولاهاها
اصنام يتوارثون عبادتها ويزعمون ان لها نحو مائتي الف سنة قاله
ابو الفدا وهي اليوم خاوية على عروشها كان ام تقن بالامس ولتم
ما قيل

- * ورايت معالم دارسة * رسمته مزاوله السبل *
- * وسالت رسوم الاربع ما * فعلت بك سابقة الازل *
- * فاجابت قال الله لنا * وسؤالك من جهة الغفل *
- * تلك الايام نداولها * لامتك لهن على رجل *

وكانت هذه البلدة هي موطن آبائنا منذ ثلثمائة سنة تقريبا حتى
خرجنا منها منذ اعوام ثم لم نعد وزلنا ببلدة بهوپال وبها نعيش
في هذه الايام وهي سنة احدى وتسعين ومائتين والف هجرية
وجزائر بحر الهند في نهاية الكثرة وهي في البحر قبالة هذه الممالك
ولها ملوك وطوائف وابام ومحاربات قد اكثر المصنفون فيها الكلام
وقد ذكرنا طرفا من حالها وخبر قنوج في كتابنا * حجج الكرامة في آثار
القيامة * فان شئت ان تطلع على معظم ماجرياتها وتعلمها فارجع اليه
تجده كتابا لم يواف مثله قبل ذلك الزمان وبالله التوفيق وهو المستعان
في امة السند * وهم غربي الهند منها على جانب البحر ويقال لها بلاد
اللان ومنها في البر الى جانب الجبل وكل من ملك السند يقال لها
رتيل ومن المدن الاول ملتان والمنصورة ومن الشان قشمبر وكان
المسلمون غالين عليها ثم صارت هي والهند في ايدي الكفار من
البرطانية النصرانية منذ مائة عام بل ازيد من ذلك في ايم السودان *
قيل هم من ولد حام واديانهم مختلفة فزعمهم مجوس ومنهم من يعبد
الحيات ومنهم صاحب اوثان وقد روى عن جالينوس انهم يختصون

بمشر خصال وهى تغفل الشعر وخفة اللحم وانتشار المنخرين وغلاظ الشفتين وتحدد الاسنان وتنق الجلد وسواد اللون وتسقق اليدين والجلين وطول الذكر وكثرة الطرب ومن اعظم امهم «الحبش» وبلادهم تقابل الحجاز وبينهما البحر وهى بلاد طويلة عريضة وخصيانهم افخر الخصيان ومنهم «النوبة» يقال ان لقمان الحكيم الذى كان مع داود عليه السلام من النوبة ومنهم ذواتون المصرى وبلال بن حاتم مؤذن النبي صالم ومنهم «النجما» وهم شديدا السواد عرا يعبدون الاوثان وهم اهل امن وحسن مرافقة للتجار ومنهم «الدمادم» وبلادهم على النيل فوق بلاد الزنج وهم تتر السودان خرجوا عليهم وقتلوا فيهم كما جرى للتر مع المسلمين وهم مهملون في اديانهم ومنهم زنج وهم اشد السودان سوادا يعبدون الاوثان واهل باس وقساوة ومنهم «التكرور» وهم على غربي النيل كفار ومسلمون ومنهم «الكاتم» وهم على مذهب مالك ومدينة غانة هى من اعظم مدن السودان وهى فى اقصى جنوب المغرب \hookrightarrow ثم الصين \hookrightarrow هى بلاد طويلة عريضة من المشرق الى المغرب اكثر من مسيرة شهرين طولاً وعرضاً من بحر الصين الى سدا جوج وما جوج فى الشمال وقيل ان عرضها اكثر من طولها حتى يشتمل على الاقاليم السبعة واهل الصين احسن الناس سياسة واكثرهم عدلاً واحذق الناس فى الصناعات وهم قصاصر القود عظام الرؤوس اهل مذهب مختلفة مجوس واهل اوثان واهل نيران ومدينتهم الكبرى يقال لها جدان والصين الاقصى ويقال له صين الصين هونهاية العمارة من جهة المشرق وليس وراءه غير البحر المحيط ومدينته العظمى يقال لها السيلي \hookrightarrow بنى كتمان \hookrightarrow هم اهل الشام وانما سمي انتقام شاما لسكنى سام بن نوح به وسام اسمه بالعبرانية شام بالجمجمة وقيل تشامت به بنو كتمان هو ابن حام بن نوح وسار منهم طائفة الى المغرب وهم البربر \hookrightarrow امه البربر \hookrightarrow

اختلف فيهم اختلافا كثيرا ف قيل انهم من ولد حام وهم يزعمون انهم من ولد قيس عيلان وصنهاجة منهم تزعم انها من ولد افرقس الحميري وزنانه منهم تزعم انها من لحم والاصح انهم من ولد كنعان بن مازيع بن حام ولما قتل ملكهم جالوت وكان كل من ملك بني كنعان يلقب جالوت الى ان قتل داود جالوت آخر ملوكهم تفرقت بنو كنعان وقصدت منهم طائفة بلاد المغرب وسكنوا تلك البلاد وهم البربر و قبائل البربر كثيرة جدا منهم كتمانة وصنهاجة والمصامدة وبرغواطة وهم مثل العرب في سكنى الصحارى واهم اسان غير العربي قال ابو سعيد ولغاتهم ترجع الى اصول واحدة وتختلف فروعها حتى لا تفهم الا بترجان * امة عا- * هم من ولد عاد من ولد سام بن نوح وبلادهم الاحقاف متصلة باليمن واول من ملك منهم شداد قال الزنجشري ان شدادا هو الذي بنى مدينة ارم في صحارى عدن وشيدها بصخور الذهب واساطين الباقوت والزبرجد يحاكى بها الجنة لما سمع وصفها طعنا منه وعتوا ويقال ان باقى ارم هذه هو ارم بن عاد وذكر ابن سعيد عن البيهقي هو ارم بن شداد بن عاد الاكبر انتهى * والصحيح انه ليس هناك مدينة اسمها ارم وانما هذا من خرافات القصاص وانما ينقله ضعفاء المفسرين و ارم المذكورة في قوله تعالى * ارم ذات العماد * القبيلة لا البلد وكانوا ذوى قوة وبطش وكان لهم في الارض آثار عظيمة حتى قال لهم هود عليه السلام * ابنتون بكل ريع آية تبشون وتحذون مصانع لعلكم تخلدون واذا بطشتم بطشتم جبارين * وقد كثرت الاختلاف في ذكرهم وجميع ما ذكروا من ذلك مضطرب غير قريب للصحة * امة العماقة * هم من ولد علقم بن لاوذ بن سام بهم بضرب المثل في الطول والجسمان نزلوا بصنعاء من اليمن ثم تحولوا الى الحرم وكان منهم جاعة باثسام واهل عمان البحرين وهم الذين قاتلهم

موسى ثم يوشع فاقتاهم وكان منهم فراعنة مصر والكنعانيون ومن ملك يثرب وخيبر وتلك النواحي **﴿** ام العرب **﴾** العرب الجاهلية اصناف ولهم مذاهب مختلفة ذكرها الشهرستاني في الملل والنحل وقسمهم المؤرخون الى ثلاثة اقسام بائدة وعاربة ومستعربة « اما البائدة » فهم العرب الاول الذين ذهبت عنا تفاصيل اخبارهم لتقدم عهدهم وهم عاد وثمود وجرهم الاول وكانت على عهد عاد فيبادوا ودرست اخبارهم واما جرهم الثانية فهم من ولد قحطان وثبت ان قحطان كان يتكلم بالعربية ولقنها عن الاجيال قبله فكانت لغة بنيهم ولذلك سموا العرب المستعربة ولم يكن في اباء قحطان من لدن نوح عليه السلام اليه من يتكلم بالعربية وكذلك كان اخوه قانع وبنوه انما يتكلمون بالجمجمة الى ان جاء اسمعيل بن ابراهيم فعلم العربية من جرهم فكانت لغة بنيهم وهم اهل الطبقة الثالثة المسمون بالعرب المتابعة للعرب ولم يبق من ذكر العرب البائدة الا القليل « واما العرب العاربة » فهم عرب اليمن من ولد قحطان وهذه الامة اقدم الامم من بعد قوم نوح واعظمهم قدرة واشدهم قوة وآثارا في الارض واول اجيال العرب من الخليفة فيما سمعناه لان اخبار القرون الماضية من قبلهم يمتنع اطلاعنا عليها لتداول الاحقاب ودروسها الا ما يقصه علينا الكتاب ويؤثر من الانبياء بوحى الله اليهم وما سوى ذلك من الاخبار اذ زينة خضعع الاستناد ولذلك كان المعتمد عند المثبات في اخبارهم ما تنطق به آية القرآن في قصص الانبياء الاقدمين او ما ينقله زعماء المفسرين في تفسيرها من اخبارهم وذكر دولهم وحروبهم ينقلون ذلك عن السلف من التابعين الذين اخذوا عن الصحابة او سمعوه ممن هاجر الى الاسلام من احبار اليهود وعلمائهم اهل التوراة اقدم الصحف المنزلة فيما علمناه وما سوى ذلك من حطام المفسرين واساطير القصص وكتب بدء الخليفة فلا نهول على شئ

منه وان وجد لمشاهير العلماء تأليف مثل « كتاب الياقوتية » للطبري و « البدء » للكسائي فالما نحا فيها منهي القصاص وجروا على اساليبهم ولم يلتزموا فيها الصحة ولا ضمنوا لنا انوثوق بها فلا ينبغي التعويل عليها وتترك شأنها واخبار هذا الجيل من العرب وان لم يقع اها ذكر في التوراة الا ان بني اسرائيل من بين اهل الكتاب اقرب اليهم عصرا واوعى لاخبارهم فلذلك يعتمد نقل المهاجرة منهم لاخبار هذا الجيل * ثم ان هذه الامم على ما نقل كان لهم ملوك ودول واما العرب المستعربة فهم ولد اسمعيل بن ابراهيم عليهما السلام ومن العاربة بنو جرهم وكانت مساكنهم بالحجاز ومنهم بنو سبأ واسم سبأ عبد شمس فلما اكثر انقزو والسبي سمي سبأ وكان له عدة اولاد منهم جبر وكهلان وجميع قبائل عرب اليمن وملوكها التابعة من ولد سبأ المذكور وجميع تبابعة اليمن من ولد جبر بن سبأ خلا عمران واخيه مزينة فانها من ولد كهلان بن سبأ بن جبر بن سبأ ومنهم التابعة ملوك اليمن ومنهم قضاة وكان مالكا لبلاد الشهر ومن قضاة بنو كلب نزلوا في الجاهلية دومة الجندل وتبوك واطراف الشام ومنهم حارثة ابو زيد بن حارثة الكلبي مولى رسول الله صلّم ومنهم بلي وبهراء وجهينة وكانت منازلهم باطراف الحجاز الشمالي من جهة بحر جدة وبنو سلخ وبنو نهد وبنو عذرة وشعبا بنى كهلان وصار منهم احياء كثيرة والشهود منها سبعة وهى الازد وطئ ومذحج وهمدان وكندة ومراد وانمار ومن الازد الغسانية والاوز والخزرج اهل يثرب والسلون منهم هم الانصار وخراصة وبارق ودوس وعتيك وغافق فهؤلاء بطون الازد وحصل لخراصة سدانة البيت والرئاسة والاكثر انها يمانية وما زالت فيهم حتى اخذها قصي بن كلاب وارسل بها الى مكة وقال معشر قريش هذه مفاتيح بيت ايكم اسمعيل قد رددتها عليكم من

غير عار ولا ظلم وظهر قصي على خراعة واخرجها من مكة ومن خراعة بنو المصطلق الذين فزاهم رسول الله صلعم وسكنت بنو دوس احدى الشروات المظلة على نهامة وكانت لهم دولة باطراف العراق ومن الدوس ابو هريرة واختلف في اسمه والاكثرون ان اسمه عجر بن عامر واما عتيك وفاق فقيلتان مشهورتان في الاسلام وهم من ولد الازد ومن الازد بنو الجلمندى ملوك عمان والجلندى لقب لكل من ملك منهم عمان وانتهى ملك عمان في الاسلام الى حبقر وعبد ابني الجلندى واسلموا مع اهل عمان على يد عمرو بن العاص وزات طيى بنجد الحجاز في جبلى اجأ وسلمى فعرفا بجبل طيى الى يومنا هذا ومن بطون طيى جديلة ونيهان وبولان وسلامان وهى سدوس بضم السين ومن طيى زيد الخيل وسماء رسول الله صلعم زيد الخير وحاتم طيى المشهور بالكرم ومن بطون مذحج ايضا النخع ومنهم الاشتر النخعي واسمه مالك بن حارث صاحب رسول الله صلعم ثم على بن ابي طالب ومن النخع سنان بن انس قاتل الحسين وعنس وهى قبيلة الاسود الكذاب الذى ادعى النبوة باليمن وعنس ايضا رهط عمار بن ياسر صاحب رسول الله صلعم ولهمدان من بنى كهلان صبت في الجاهلية والاسلام وبلاد كندة باليمن تلى حضرموت ومنهم حجر بن عدى صاحب على بن ابي طالب وهو الذى قتله معاوية صبرا ومنهم القاضى شريح ومن كندة السكاسك والسكون ومن السكون معاوية بن خديج قاتل محمد بن ابي بكر رضى الله عنه وحسين بن غير السكونى الذى صار صاحب جيش يزيد نوبة وقعة الحرة بظاهر مدينة الرسول صلعم وبنو مراد بلادهم الى جانب زبيد من جبال اليمن والافمار فرعان وهما بجيلة وخثعم وبجيلة هى رهط جرير بن عبد الله الجبلى صاحب رسول الله صلعم « بنى عمرو بن سبأ » ومنهم نخم بن عدى

ومن لحم بنو الدار رهط تميم الداري صاحب رسول الله صلّم
والنسا ذرة ملوك الحيرة وكانت دواتهم من اعظم دول ملوك العرب
وجذام بنى اشعر ويقال لهم الاشعريون وهم رهط ابى موسى
الاشعري واسمه عبد الله بن قيس « بنو عاملة » هم من القبائل اليمنية
خرجت الى الشام عند سيل العرم ونزلوا بالقرب من دمشق في جبل
هناك يعرف بجبل عاملة * العرب المستعربة لان اسمعيل لم تكن لغته عربية بل
عبرانية ثم دخل في العربية فن سكنى اسمعيل مكة الى الهجرة الفان
وسبعائة وثلاث وتسعون سنة وكان هناك قبائل جرهم فتزوج اسمعيل
منهم امرأة وولدت له اثني عشر ولدا ذكرا منهم قيذار وماتت
هاجر ودفنت بالحجر ثم لما مات اسمعيل بمكة دفن معها بالحجر
ايضا وقد اختلف المؤرخون اختلافا كثيرا في امر الملك على الحجاز
بين جرهم وبين اسمعيل فن قائل كان الملك على الحجاز في جرهم
ومقتاح الكعبة وسداتها في يد ولد اسمعيل ومن قائل ان قيذار
توجه اخواله جرهم وعقدوا له الملك عليهم بالحجاز واما سدانة
البيت الحرام ومفاتيحه فكانت مع بنى اسمعيل بغير خلاف حتى انتهى
ذلك الى ثابت من ولد اسمعيل فصارت السدانة بعده لجرهم ويدل
على ذلك قول عامر بن الحارث الجرهمي من قصيدته التي منها

* وكنا ولاه البيت من بعد ثابت * نطوف بذلك البيت والامر ظاهر *
* كان لم يكن بين الحجبون الى الصفا * انيس ولم يسمر بمكة سامر *
* بلى نحن ككنا اهلها فابادنا * صروف الليالي والجدود العوار *

ثم ولد لقيذار ابنه حل ولحل نبت ويقال ثابت وقيل نبت ابن اسمعيل
وفيه خلاف كثير ثم نبت سلمان ثم ولد له النهيسع وولد له اليسع
وله ادد وله اد ثم ولد لاد عدنان وولد له معد ولعد نزار ولنزار
اربعة منهم مضر على عود النسب النبوي وثلاثة خارجون عنه اولهم

اباد ومنه كعب بن مامة ويضرب بجوده المثل وقس بن ساعدة
 ويضرب بفصاحته المثل والثاني ربيعة الفرس ومن ربيعة اسد وضيعة
 ولاسد جديله وعزة ومن جديله وائل ومن وائل بكر وتغلب
 ومن بكر بنو شيان ومرة وطرفة والمرقشان الاكبر والاصغر وبنو
 حنيفة ومنهم مسطمة الكذاب ومن اسد بنو عترة وهم اهل خير
 ومن عترة القارظان ومن ربيعة النمر والجيم والعجل وبنو عبد
 القيس ومن اسد السدوس واللاهزم والثالث انمار ومضى الى اليمن
 فتنازل بنوه بتلك الجهات وحسبوا من العرب اليمنية ثم ولد لمضر
 الياس على عمود النسب وولد له خارجا عنه قيس عيلان وعيلان
 فرسه اوكلبه وقيل بل هو اخو الياس وقد جعل الله نقيس
 المذكور من الكثرة امرا عظيما فن ولد له قبائل هوازن الذين كان
 رسول الله صلعم فيهم رضيعا وبنو كلاب ومنهم اصحاب حلب وعقب
 ومنهم ملوك الموصل المقلد وقرواش وغيرهما وبنو عامر وصمصمة
 وخفاجة وما زالت تخفاجة امرة العراق من قديم والى الآن
 وبنو ربيعة وجشم وبكر وبنو هلال وثقيف وقيل ان ثقيفا
 من اباد وقيل من بقايا ثمود وهم اهل الطائف وبنو غبر وباهلة ومازن
 وخطافان وبنو عيس واشجع وسليم وبنو ذبيان وبنو فزارة والتابفة
 وعدوان نزلوا الطائف قبل ثقيف ثم ولد لاياس مدركة على عمود
 النسب وولد له خارجا عنه طابخة وبعضهم ينسب مدركة وطابخة
 الى امهما خندف واسمها ليلى بنت حلوان وصار من طابخة قبائل منهم
 بنو عجم والزياب وبنو ضبة وبنو منينة ثم ولد لمدركة خزيمة على
 عمود النسب وله خارجا عن النسب هذيل ومنه جميع قبائل الهذليين
 منهم ابني مسعود صاحب رسول الله صلعم وولد لخزيمة كنانة على
 عمود النسب وخارج النسب الهون واسد ومن الهون عضل وديش
 ويقال لهما القارة ومن اسد الكاهلية ودودان وغيرهما وولد

لكنثانة على عمود النسب النضر وكان له عدة اخوة ليسوا على عمود النسب وهم ملكان وعبد مناة وعمرو وعامر ومالك ومن عبد مناة بنو غفار رهاط ابى ذر وبنو بكر ومنه الدئل وبنو ليث وبنو الحارث وبنو مدلج وبنو خنمة ومن عمرو العمريون ومن عامر العامريون ومن مالك بنو فراس ومن بطون كنانة الاحابيش وغلط من ظن انهم من الحبشة واما النضر فقل له قريش والصحيح ان قريشا هم بنو فهر الذى سذكروه وولد للنضر مالك على عمود النسب ولم يشتهر له ولد غيره ثم ولد للمالك فهر على عمود النسب وهو قريش فكل من كان من ولده فهو قرشي ومن لم يكن من ولده فليس قرشيا وقيل سمي قريشا لشدة تشبهها له بدابة من دواب البحر يقال لها القرش تأكل دواب البحر وتفههم وقيل ان قصي بن كلاب لما استولى على البيت وجع اشقات بنى فهر سموا قريشا لانه قرشهم اى جمعهم حول الحرم وعلى هذا يكون اسما لبني فهر لا فاهر نفسه وولد لفاهر غالب على عمود النسب وولد له خارجا عنه ولدان وهما محارب والحارث فبن الاول بنو محارب ومن الثانى بنو الحليج ومنهم ابو عيينة بن الجراح احد العشرة المبشرة ثم ولد لغاليل لوى على عمود النسب وخارج النسب تيم الادرم وهو الناقص الذقن ثم ولد للوى ستة اولاد وهم كعب على عمود النسب واخوته الخمسة خارجون عن عمود النسب وهم سعد وخزيمة والحارث وعامر واسامة ولكل ولد ينسبون اليه خلا الحارث منهم ثم ولد لكعب مرة على عمود النسب وخارجا عنه هصيص وعدى فبن الاول بنو جمع ومنهم امية بن خلف عدو رسول الله صلى الله عليه وسلم وبنوهم ومنهم عمرو بن العاص ومن الثانى بنو عدى ومنهم عمر بن الخطاب وسعيد بن زيد من العشرة ثم ولد مرة على عمود النسب كلاب وخارج النسب تيم ويقظة فبن الاول ابو بكر

الصديق وطلحة من العشرة ومن الشامي بنو مخزوم ونسب خالد
 بن الوليد وابي جهل بن هشام ثم ولد لكلاب قصي على عود
 النسب وولد له خارجا عنه زهرة وعنه بنو زهرة ونسب سعد بن ابي
 وقاص احد العشرة ونسب آمنه ام رسول الله صلّم ونسب عبد
 الرحمن بن عوف وكان قصي عظيما في قريش وهو الذي ارتجع
 مفاتيح الكعبة من خزاعة وهو الذي جمع قريشا وائل بمجدهم ثم
 ولد لقصي عبد مناف على عود النسب والخارج عنه عبد الدار
 وعبد العزى فبن الاول بنو شيبه المحببة ومن الشامي النضر بن
 الحارث وكان شديد العداوة لرسول الله صلّم وقتله رسول الله صلّم
 صبيا يوم بدر ومنهم الزبير بن العوام احد العشرة وخديجة بنت
 خويلد زوج النبي صلّم وورقة بن نوفل وولد لعبد مناف على عود
 النسب هشاشم وخارجا عنه عبد شمس والمطلب ونوفل فبن الاول
 امية وعنه بنو امية ومنهم عثمان بن عفان ومعاوية بن ابي سفيان
 وسعيد بن العاص وعتبة بن ربيعة وعقبة بن ابي معيط وقتله رسول
 الله صلّم صبيا يوم بدر ومن المطلب المطالبون ومنهم الامام
 الشافعي ومن نوفل انتوفليون ثم ولد له هاشم عبد المطلب على
 عود النسب ولم يعلم له ولد غيره وولد لعبد المطلب على عود
 النسب عبد الله وولد له خارجا عنه جميع اعمام رسول الله صلّم
 وهم حنظلة وعباس وابوطالب وابولهب والغيداق ومنهم من
 يقول هو جمل والحارث والمقوم وضرار والزبير وقثم درج صغيرا
 وعبد الكعبة ومنهم من يقول ان الذي عبد الكعبة هو المقوم ثم ولد
 له عبد الله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عام الفيل
 قال ابن الاثير في الكامل ان الحبشة ملكوا اليمن بعد حير فلما صار
 الملك الى اربعة منهم بنى كنيسة عظيمة وقصد ان يصرف حج
 العرب اليها ويبطل الكعبة الحرام فجاء شخص من العرب واحدث

في تلك الكنيسة فغضب ابرهة لذلك وسار بجيشه ومعه الفيل وقيل كان معه ثلثة عشر فيلا ليهدم الكعبة فلما وصل الى الطائف بعث الاسود بن مقصود الى مكة فساق اموال اهلها واحضرها الى ابرهة وارسل ابرهة الى قريش وقال لهم لست اقصد الحرب بل جئت لاهدم الكعبة فقال عبد المطلب والله ما نريد حربه هذا بيت الله فان منع عنه فهو بينه وحرمة وان خلا بينه وبينه فوالله ما عندنا من دفع ثم انطلق عبد المطلب مع رسول ابرهة اليه فلما استؤذن لعبد المطلب قالوا لابرهة هذا سيد قريش فاذن له ابرهة واكرمه ونزل عن سريره وجلس معه وسأله في حاجته فذكر عبد المطلب اباعره التي اخذت له فقال ابرهة اني كنت اظن انك تطلب مني ان لا اخرب الكعبة التي هي دينك فقال عبد المطلب انا رب الاباعر فاطلبها وليت رب يمنعه فامر ابرهة برد اباعره عليه فاخذها وانصرف الى قريش ولما قارب ابرهة مكة وتبأ لدخولها بقي كلما قبل فبله مكة وكان اسم الفيل مجودا ينام ويرمي نفسه الى الارض ولم يسر فاذا قبلوه غير مكة قام يهرول ويتبهاهم كذلك اذ ارسل الله عليهم طيرا ابابيل امثال الخطاطيف مع كل طائر ثلثة احجار في منقاره ورجليه ففقدتهم بها وهي مثل الحص والعدس فلم يصب احدا منهم الا هلك وليس كاهم اصابت ثم ارسل الله تعالى سلا فالتفهم في البحر والذي سلم منهم ولي هاربا مع ابرهة الى اليمن يتندر الطريق وصاروا ينساقطون بكل منهل واصيب ابرهة في جسده وسقطت اعضاؤه ووصل الى صنعاء كذلك ومات ولما جرى ذلك خرجت قريش الى منازلهم وغنموا من اموالهم شيئا كثيرا ولما هلك ابرهة ملك بعده ابنه يكسوم ثم اخوه مسروق ومنه اخذت الهجم اليمن انتهى الكلام وهو آخر التواريخ القديمة ولا تذكر من التواريخ الاسلامية هنا الا مولد رسول الله صلى وذكر الهجرة النبوية لان

اهل العلم من المسلمين قد اکتوا الجمع والتاليف فيها وهي كثيرة شهيرة
 منبسرة لكل احد في كل بلد من بلاد الاسلام وقد ذكرنا طرفا
 منها في كتاب حج الكرامة في آثار القيامة ﴿مواد رسول الله صلّم﴾
 اما ابوه فهو عبد الله وكانت ولادته قبل الفيل بخمس وعشرين
 سنة وكان ابوه قد بمثه بئثار له فر بيثرب فأت بها ورسول الله صلّم
 شهرين وقيل كان حلا وولد بعد مهلكه باشهر قلائل ودفن في
 دار الحارث بن ابراهيم بن سراقفة العدوي وهم اخوال عبد المطلب
 وقيل دفن بدار النابتة ببنى التجار وكان ابوه يحبه لانه كان
 احسن اولاده واعفهم وجبسع ما خلفه عبد الله خمسة اجمال
 وجارية حبشية اسمها بركة وكنتها ام ايمن وهي حاضنة
 رسول الله صلّم واما آمنة ام رسول الله صلّم فهي بنت وهب
 بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب فولدت رسول الله صلّم يوم
 الاثنين اشر وقيل لاثني عشرة ليلة خلون من ربيع الاول من عام
 الفيل وكان قدوم الفيل في منتصف المحرم من تلك السنة وهي السنة
 الثانية والاربعون من ملك كسرى اتوشبروان وهي سنة احدى وعمانين
 وعثمانة لعلبة الاسكندر على دارا وهي سنة الف وثلاثمائة وست عشرة
 لبعث نصر وكافله جده عبد المطلب وكفالة الله من ورثه والتمس له
 الرضاة فاسترضع في بني سعد من بني هوازن ارضعته حليلة بنت ابي
 ذؤيب وكان اهل يتوسمون فيه علامات الخير والكرامات من الله
 قال البيهقي وفي اليوم السابع من ولادة رسول الله صلّم ذبح جده
 عبد المطلب عنه ودعاه قريشا فلما اكلوا قالوا يا عبد المطلب ارايتك
 ابنك هذا الذي اكرمنا على وجهه ما سميت قال سميت محمد قالوا
 فيم رغبت به عن اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمده الله تعالى
 في السماء وخلقه في الارض وروى ايضا بسنده التصل بالعباس
 قال ولد رسول الله صلّم محتونا مسرورا قال فاعجب جده وحظي

عنده وقال ليكون لاني هذا شان وروى ايضا عن هاني الخزومي قال لما كانت الليلة التي ولد فيها رسول الله صلم ارنجس ابوان كسرى وسقطت منه اربع عشرة شرفة وحدث نار فارس ولم تخمد قبل ذلك بالف عام وغاضت بحيرة مساوة وراى الموبدان وهو قاضى الفرس في مناهه ابلا صهابا تقود خيلا عربا قد قطعت دجله وانتشرت في بلادها فلما اصبح كسرى افترسه ذلك واجتمع بالموبدان فقص عليه ما رآى فقال كسرى اى شئ يكون هذا فقال الموبدان وكان عالما بما يكون حدث من جهة العرب امر فكذب كسرى الى النعمان بن المنذر اما بعد فوجه الى رجل عالم بما اريد ان اسأله عنه فوجه بعبد المسيح بن عمرو بن حنن الفسافي فاخبره كسرى بما كان من ارنجس الابوان وعبه فقال له علم ذلك عند خان لى يسكن مشارف الشام يقال له سطيج قال كسرى فاذهب اليه وسله وأتني بتاويل ما عنده فسار عبد المسيح حتى قدم على سطيج وقد اثني على الموت فسلم عليه وحباه ففتح سطيج عينيه ثم قال يا عبد المسيح اذا كثرت التلاوة وظهر صاحب الهراوة وحدث نار فارس وفاض وادى السماوة وغاضت بحيرة سارة فليس الشام اسطيج شاما يملك منهم ملوك وملكات على عدد الشرفات وكل ما هو آت آت ثم قضى سطيج مكانه وقدم عبد المسيح على كسرى واخبره بقول سطيج فقال اى ان يملك منا اربعة عشر ملكا كانت امور فلك منهم عشرة في اربع سنين وذكر في المقد ان سطيجا كان على زمن نزار بن معد وكان من حديثه شق الملكين بطنه واستخراج الملقحة السوداء من قلبه وضلعهم احشاه وقلبه بالثلج وذلك لرابعة من مولده وكان شانه في رضاعه وصباه وشبابه ومراه عجبا ثم استمر على اكل الزكاه والطهارة في اخلاقه وكان يعرف بالامين ثم بدى بالزوايا الصالحة فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق

الصبح * واما شرفه صلّم وشرف اهل بيته فروى البيهقي عن ابن عباس قال قال له رسول الله صلّم * والذي نفس محمد بيده لا يدخل قلب رجل الايمان حتى يحبكم الله ورسوله * وروى عن ابن عمر قال قال رسول الله صلّم * ان الله خلق السموات سبعا فاخترنا العلى منها فاسكنها من شاء من خلقه ثم خلق الخلق فاخترنا من الخلق بنى آدم واخترنا من بنى آدم العرب واخترنا من العرب مضر واخترنا من مضر قريشا واخترنا من قريش بنى هاشم واخترنا من بنى هاشم * وعن عائشة قالت قال رسول الله صلّم * قال لي جبرئيل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد رجلا افضل من محمد ولم اجد بنى اب افضل من بنى هاشم * وفي الباب احاديث كثيرة صحيحة شهيرة لاسبابها هذا المقام * واما نسبه صلّم فقد تقدم ذكر بنى اسمعيل الذين هم عنى عمود نسب رسول الله صلّم والخارجين عن عمود النسب * واما نسبه صلّم سردا فهو ابو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ونسبه الى عدنان متفق عليه من غير خلاف صحيح باتفاق النسابين وعدنان من ولد اسمعيل من غير خلاف ورجحه ابن سيد الناس وصححه وقال ابن خلدون باتفاق النسابين انتهى * ولكن الخلاف في عدة الاباء الذين بين عدنان واسمعيل عليه السلام فعد بعضهم بينهما نحو اربعين رجلا وبعضهم سبعة * قال البيهقي وكان شيخنا ابو عبد الله الحافظ يقول نسبة رسول الله صلّم صحيحة الى عدنان وما وراء عدنان فليس فيه شيء يعتمد عليه انتهى * وقال ابن خلدون ان الاباء بينه وبين اسمعيل غير معروفة وتقلب في غالب الامر مخلطة مختلفة بالقلّة والكثرة في

العدد فاما نسبته اليه فصحيحة في الغالب انتهى • وفي سبائك الذهب لابي الفوز محمد امين السويدي البغدادي وقد انتسب النبي صلّم الى عدنان هذا كما روى ذلك البيهقي وابن عساكر عن انس وهو المتفق عليه بين النسابين واما النسب من عدنان الى آدم عليه السلام فقد وقع الاختلاف فيه قال الحافظ شرف الدين الدمياطي من بعد ان ساق هذا النسب هكذا ساقه ابو علي محمد بن اسعد النسابة وقال هذا اصح الطرق واحسنها واوضحها وهي رواية شيوخنا في النسب • ثم اختلف في كراهة رفع النسب من عدنان الى آدم فذهب بن اسحق وابن جرير وغيرهما الى جوازه وعليه البخاري وغيره من العلماء وذهب جمع من اهل العلم الى كراهة ذلك ومنهم ماله فانه لما سئل عن الرجل يرفع نسبه الى آدم كرهه وقال من يخبره به وقد وردت آثار تفيد منع رفع النسب من عدنان الى آدم منها ما ورد عنه صلّم انه قال • لا تجاوزوا عهد بن عدنان • وعن ابن عباس قال ان النبي صلّم كان اذا انتسب لم يجاوز عهد بن عدنان ثم يمك ويقول كذب النسابون مرتين او ثلثا وعن عمر بن الخطاب قال انما تنتسب الى عدنان وما فوق ذلك لا تدرى ما هو وقد تقدم الكلام في ذلك وعضد ذلك باتفاق النسابين على بعد المدة بين عدنان واسماعيل بحيث يستحيل في العادة ان يكون بينهما اربعة آباء او خمسة او عشرة اذ المدة اطول من هذا كله بكثير • قال ابوالفدا وسبب هذا الاختلاف ان قدماء العرب لم يكونوا اصحاب كتب يرجعون اليها وانما كانوا يرجعون الى حفظ بعضهم من حفظ بعض وقال ابن خلدون ولعل الخلاف انما جاء من قبل اللغة لان الاسماء ترجت من العبرانية انتهى • وقال ابن الجوزي ان اليهود اختلفوا اختلافا متفاوتا بين آدم ونوح وفيما بين الانبياء من السنين وهذا هو سبب الاختلاف انتهى • ومواطن بن عدنان مختصة بنجد وكلها

بادية رحالة الاقريشا يكة ولم يشاركهم في ذلك احد من العرب
الاطبي من كهلان ثم افترقت بنو عدنان في تهامة الحجاز ثم في
العراق والجزيرة ثم تفرقوا بعد الاسلام في الاقطار * وكان له صلح
من الاولاد خمسة « القاسم » و « الطيب » و « الطاهر » و « عبدالله »
و « ابراهيم » ومن الاناث اربع « رقية » و « زينب » و « ام كلثوم »
و « فاطمة » و اوصافه الغر صلح اكثر من ان يحيط بها وصف ولم
يبق له صلح عقب الا من فاطمة رضى الله عنها وكان رسول الله
صلح يعجبها حبا شديدا وكان لها ولدان الحسن والحسين وهما ربحاتنا
رسول الله صلح وسيدا شباب اهل الجنة وولد الحسين بالمدينة لحمس
خلون من شعبان لسنة اربع من الهجرة وقال صلح * حسين مني
وانا من حسين احب الله من احب الحسين * وفضائله كثيرة
لا يسعها المقام وولده « علي » ويلقب بزن العابدين بالمدينة في ايام
جده علي بن ابي طالب قبل وفاته بستين وتوفي سنة اربع وتسعين
ودفن بالبقيع وله من العمر سبع وخسون سنة ومات مسموما سمه
الوليد بن عبد الملك وولد له « محمد الباقر » بالمدينة قبل قتل جده
الحسين بثلاث سنين واهه فاطمة بنت الحسن وله من العمر ثمانية
وخسون سنة مات بالسم في زمن ابراهيم بن الوليد ودفن بالبقيع
في قبة العباس وولد له « جعفر الصادق » بالمدينة سنة ثمانين من الهجرة
واهه ام فروة بنت القاسم بن محمد بن ابي بكر توفي في سنة مائة وثمانية
واربعين وله من العمر ثمانية وسبعون سنة قبل مات مسموما في زمن
المنصور ودفن بالبقيع وولد له « موسى الكاظم » بالابواء سنة مائة
وثمانية وعشرين واهه حيدة البربرية وكانت وفاته سنة مائة وثلاث
وثمانين من الهجرة وله من العمر خمس وخسون سنة ودفن بمقابر
قريش وولد له « علي الرضا » وتوفي بطوس قريه من قرى خراسان
في آخر صفر سنة مائتين وثلثين وله من العمر خمسة وخسون

سنه٠ وولد له « محمد الجواد » بالمدينة المنورة تاسع شهر رمضان سنة
تسع وتسعين ومائة وامه ام ولد وزوجه المأمون ابنته ام الفضل
وسيره الى المدينة توفى ببغداد ودفن في مقابر قريش بالقرب من جده
موسى الكاظم وولد له « علي الهادي » وتوفى يوم الاثنين سنة
مائتين واثنين وخسين ودفن بسر من رأى وله من العمر اربعون
سنة واليه ينتهي نسب محرر هذه السطور ويبلغ منه الى رسول الله
صلىم بالترتيب المذكور وسرده هكذا ولد لعلي الهادي جعفر الزكي
علي عمود السبب وولد له علي الاشقر المختار وولد له عبد الله وولد
لعبد الله السيد محمد البغدادي وولد له السيد محمود وولد لمحمود
السيد محمد البخاري وولد لمحمد المذكور السيد جعفر وولد لجعفر
السيد علي مويد البخاري وولد له السيد حسين ابو عبد الله المنقب
بالسيد جلال اعظم البخاري وولد له السيد احمد الكبير وولد له
السيد ابو عبد الله حسين المعروف بمخدوم جهانيان جهان كشت المتوفى
بارض ملتان من اقليم السند المدفون بقريه٠ اج وولد له السيد محمود
الملقب بناصر الدين وولد له السيد حامد الكبير وولد له السيد
ابو الفتح ركن الدين سجاد وولد له السيد جلال الثالث البخاري
وولد له السيد راجو شهيد صاحب السجادة ببلدة قنوج وولد له
السيد جلال الرابع وولد له السيد تاج الدين وولد له السيد كبير
وولد له السيد علي اصغر وولد له السيد لطف الله وولد له السيد
عزيز الله وولد له السيد لطف الله المسمى باسم جده وولد له السيد
علي الملقب بنواب اولاد عليخان بهادر اتور جنك المتوفى بارض حيدرآباد
من بلاد دكن وولد له والدي « السيد العلامة حسن » المعروف بسيد
اولاد حسن القنوجي المتوفى بقنوج سنة٠ ثلث وخسين ومائتين
والف وله من الفضائل العلمية والفواضل العملية والآيات والكرامات

ما يغنى شهرته عن الذكر والضبط وولد له هذا العبد « صديق بن حسن » عفا الله عنه

في ذكر تجديد قريش عمارة الكعبة وما كان من اجتماع
 في العيب على الاسلام بعد الالباب والحرب

قيل لما مات اسمعيل ولى البيت بعده ابنه نابت ثم صارت ولاية
 البيت الى جرهم ثم الى خزاعة ثم الى قريش وكانت الكعبة قصيرة
 البناء فارادت قريش رفعها فهدموها ثم بنوها حتى بلغ البناء موضع
 الحجر الاسود فاختصموا فيه لان كل قبيلة ارادت ان ترفعه الى
 موضعه ثم اتفقوا على ان يحكموا اول داخل من باب الحرم فكان
 رسول الله صلعم اول داخل فحكموه فامرهم ان يضعوا الحجر في ثوب
 وان يسلك كل قبيلة بطرف من اطرافه وان يرفعه الى موضعه
 ففعلوا ذلك واخذ رسول الله صلعم عند وصوله الى موضعه
 فوضعه بيده الكريمة موضعه ثم تقوا بناء الكعبة وكانت تكسى
 القباطي ثم كسيت البرود واول من كساها الندياج الحجاج بن يوسف
 وكان عمر النبي صلعم حين رضيت قريش بحكمه خمسا وثلاثين
 سنة قبل موته بخمس سنين ولما استقر امر قريش بمكة على ما
 استقر وافترقت قبائل مضر في ادنى مدن الشام والعراق وما دونهما
 من الحجاز فكانوا ظمونا واحياء وكان جميعهم بمسغبة وفي جهد من
 العيش يحرب بلادهم وحرب فارس والروم على تلوي العراق والشام
 واربابهم يترأون حاميهم يشفونهم ويجهزون كتابهم ينفقونها ويولون
 على العرب من رجالهم ويوت العصائب منهم من يسومهم القهر
 ويعملهم على الاقياد حتى يؤتوا حياية السلطان الاعظم واتاة
 ملك العرب ويؤدوا ما عليهم من الدماء والطوائل من بستر من ابنهم

على السلم وكف العادية ومن انتجاع الارياب وميرة الاقوات والمساكر
من وراء ذلك توقع بمن منع الخراج وتستاصل من يروم الفساد
وكان امر مضر راجعا في ذلك الى ملوك كندة بنى حجر آكل المرار
منذ ولاء عليهم تبع حسان ولم يكن في العرب ملك الا في آل المنذر
بالخيرة للفرس وفي آل جفنه بالنسب لاروم وفي بنى حجر هؤلاء على
مضر والحجاز وكانت قبائل مضر مع ذلك بل وسائر العرب اهل بنى
والحداد وقطع ارحام وتنافس في الردى واعراض عن ذكر الله فكانت
صاداتهم الاوثان والحجارة واكلهم السمارب والخنافس والحيات والجملان
واشرف طعامهم اوبار الابل اذا امروها في الحرارة في الدم واعظم
عزهم وفادة على آل المنذر وآل جفنه وبنى جعفر ونجعة من ملوكهم
وانما كان تنافسهم المودة والسائبة والوصيلة والحامي فلما تأذن الله
بظهورهم واشترأبت الى الشرف هوادى ايامهم ونم امر الله في
اعلاء امرهم وهبت ريح دولتهم ومله الله فيهم تبدت تباشير الصباح
من امرهم واونس الخير والرشد في خلايهم وابدل الله بالطيب
الخبث من احوالهم وشرهم واستبدلوا بالذل عزا وبالماتم منابا
وبالنشر خيرا وبالاضلالة هدى وبالسفينة شيعا وربا وامالة
وملكا واذا اراد الله امرا يسر اسبابه فكان لهم من العز والظهور
قبل المبعث ما كان وتنافست للعرب في الخلال وتنازعوا في المجد
والشرف حسب ما هو مذكور في ايامهم واخبارهم وكان حظ قريش
من ذلك اوفر على نسبة حظهم من مبعثه وعلى ما كانوا يتصلونه من
هدى آياتهم ثم اتى الله في قلوبهم التماس الدين وانكار ما عليه
قومهم من عبادة الاوثان حتى تلاوموا في عبادة الاحجار والاوثان
وتواصوا بالنفر في البلدان بالتمس الخبيثة دين ابراهيم نبيهم ثم تحدث
الكهان والحزاة قبل النبوة وانما كانت في العرب وان ملكهم سيظهر
وتحدث اهل الكتاب بما في التوراة والانجيل من بعث محمد وامته

وظهرت كرامة الله بقريش ومكة في اصحاب الفيل اراها صا بين يدي
مبعثه ثم ذهب ملك الحبشة من اليمن على يد ابن ذى يزن ثم رجعت
الشياطين عن استماع خبر السماء في امره واصغى الكون لاستماع انبائه

﴿ ذكر مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

لما بلغ صللم اربعين سنة بعثه الله الى الاسود والاحمر رسولا ناسضا
بشريعته الشرائع الماضية والاديان الخالصة فكان اول ما ابتدى به من
النبوة الرؤيا الصادقة وحجب الله اليه الخلوة وكان يجساور في جبل
حراء من كل سنة شهرا فلما كانت سنة مبعثه خرج الى حراء في
رمضان للمجسورة فيه ومعه اهله حتى اذا كانت الثلثة التي اكرمه
الله سبحانه وتعالى فيها جاء جبريل عليه السلام فقال له اقرأ قال له
ما انا بقارى ثم قال له جبريل ثانيا وثالثا اقرأ قال ذا اقرأ قال * اقرأ
باسم ربك الذى خلق * الى قوله * علم الانسان ما لم يعلم * فقرأها وقال
ورقة بن نوفل لقد جاءه التاموس الاكبر الذى كان باقى موسى بن
عمران وانه نبي هذه الامة ثم تواتر الوحي اليه اولا فاولا * وكان
اول الناس من النساء اسلاما خديجة ومن الرجال ابوبكر ومن الصغار
على بن ابي طالب ومن الموالى زيد بن حارثة وكانت دعوة رسول الله
صللم الى الاسلام سرا ثلث سنين ثم امره الله باظهار الدعوة حتى
اسلم عربن الخطاب وكان ما كان * والله الامر من قبل ومن بعد
وكان امر الله قدرا مقدورا * بفعل ما يشاء ويحكم ما يريد * وكتب
السنة المطهرة ودواوين الاسلام وتواريخه كابي الغدا وابنى خلدون
والحميس تفتى عن بيان احواله صللم لانها اشتملت على جميع ما كان
من مولده الى وفاته صللم ولبس هذا موضع تفاصيلها

﴿ ذكر تاريخ الهجرة النبوية ﴾

وهي ابتداء التاريخ الاسلامي اما لفظ التاريخ فانه يحدث في لغة العرب لانه معرب من ماء وروز كما تقدم وبذلك جاءت الرواية روى ابن سليمان عن ميمون بن مهران انه رفع الى عمر بن الخطاب في خلافته رضى الله عنه صك محله شعبان فقال اى شعبان اهذا هو الذى نحن فيه ام الذى هو آت ثم جمع وجوه الصحابة وقال ان الاموال قد كثرت وما قسمنا منها غير موقت فكيف التوصل الى ما نضبط به ذلك فقالوا نحب ان يعرف ذلك من رسوم الفرس فمعهذا استخضر عمر الهرمزان وسأله عن ذلك فقال ان لنا حسابا نسميه ماه وروز ومعناه حساب الشهور والايام فمروا الكلمة فقالوا مؤرخ ثم جماعوا اسمه التاريخ واستعملوه ثم طلبوا وقتا يجعلونه اولا لتاريخ دولة الاسلام واتفقوا على ان يكون البدأ سنة الهجرة وكانت الهجرة من مكة الى المدينة شرفهما الله تعالى وقد نصرم من شهور هذه السنة وايامها المحرم وصفر وثمانية ايام من ربيع الاول فلما عزموا على تأسيس الهجرة رجعوا القهقري ثمانية وستين يوما وجعوا مبدأ التاريخ اول المحرم من هذه السنة ثم اخصوا من اول يوم في المحرم الى آخر يوم من عمر النبي صلى الله عليه وسلم فكان عشر سنين وشهرين واما اذا حسب عمره من الهجرة حقيقة فيكون قد عاش بعدها تسع سنين واحد عشر شهرا واثنين وعشرين يوما

﴿ التواريخ القديمة ﴾

المشهورة من السنين بين الهجرة وبين آدم على مقتضى التوراة اليونانية واختيار المؤرخين ستة آلاف ومائتان وست عشرة سنة وعلى مقتضى التوراة اليونانية واختيار المجسمين حسب ما اثبتوا في

الزيجات خمسة آلاف وتسعمائة وسبع وستون سنة وعلى مقتضى التوراة
العبرانية واختيار المؤرخين اربعة آلاف وسبعمائة واحد واربعون
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتان وتسع واربعون سنة
وعلى مقتضى التوراة السامرية واختيار المؤرخين خمسة آلاف ومائة
وسبع وثلثون سنة واما على اختيار النجمين فنقص ما ذكر وكذلك
جاء الامر في جميع التواريخ التي قبل بخت نصر فين الهجرة وبين
الطوفان على اختيار النجمين ثلثة آلاف وتسعمائة واربع وسبعون
سنة وكان الطوفان لستائة سنة مضت من عمر نوح وعاش نوح بعده
ثلثمائة وخسين سنة وعلى اختيار النجمين ثلثة آلاف وسبعمائة وخمس
وعشرون سنة حسب ما قرره ابو معشر وكوشيار وغيرهما في الزيجات
والتقاويم وبين الهجرة وتبليد الانس على اختيار المؤرخين ثلثة
آلاف وثلثمائة واربع سنين واما على اختيار النجمين فنقص عنه
مائتين وتسعا واربعين سنة حسب ما تقدم ذكره وبين الهجرة وبين
مولد ابراهيم الخليل على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثلث وتسعون
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتين وتسعا واربعين سنة
وبين الهجرة وبين بناء الكعبة على يد ابراهيم الخليل وولده اسمعيل
الفان وسبعمائة ونحو ثلث وتسعين سنة وكان ذلك بعد مضي مائة
سنة من عمر ابراهيم وهو اقرب والله اعلم * وبين الهجرة وبين
وفاة موسى على اختيار المؤرخين الفان وثمانمائة وثمان واربعون
سنة واما على اختيار النجمين فنقص عنه مائتين وتسعا واربعين
سنة وبين الهجرة وبين عمارة بيت المقدس على اختيار المؤرخين
الفان وثمانمائة وقريب سنين وكان فراغه لمضي احدى عشرة
سنة من ملك سليمان ولمضي خمسمائة وست واربعين سنة لوفاة
موسى واما على اختيار النجمين فنقص عند مائتين وتسعا واربعين
سنة وبين الهجرة وبين ابتداء ملك بخت نصر الف وثلثمائة

وتسع وستون سنة وليس فيه خلاف وبين الهجرة وبين خراب
بيت المقدس الف وثلثمائة وخمسون سنة وكان لمضى تسع عشرة
سنة لبغت نصر واستمر خرابا سبعين سنة ثم عمر وبين الهجرة
وبين غلبة الاسكندر على دارا ملك الفرس تسعمائة واربع وثلاثون
سنة وكانت ايضا ابتداء ملكه على الفرس وبقي الاسكندر
بعد غلبته على دارا نحو سبع سنين وبين الهجرة وبين فيلبس
تسعمائة وسبع وعشرون سنة وهو اخو الاسكندر اصغر منه بانثى
عشرة سنة وملك بعده على مقدونية كما ذكره بطليموس وبين الهجرة
وبين غلبة اغسطس على قلوبطرا ملكه مصر ستمائة واثنان
وخمسون سنة وكانت بسنة اثنتى عشرة من ملك اغسطس وبين
الهجرة وبين مولد المسيح عليه السلام ستمائة واحد وثلاثون
سنة وكانت بسنة اربع وثلثمائة لقلبه الاسكندر ولاحدى
وعشرين سنة مضت من غلبة اغسطس على قلوبطرا وبين
الهجرة وبين الخراب الثانى لبيت المقدس خمسمائة وثمان وخمسون
سنة وكان لمضى اربعين سنة من رفع المسيح عليه السلام وهو
تاريخ لسنة اليهود الى الآن وبين الهجرة وبين اول ملك اديانس
خمسمائة وسبع سنين وبين الهجرة وبين قيام ازديسر بن بابك
اربعمائة واثنان وعشرون سنة وهو ايضا تاريخ انقراض ملوك
الطوائف وبين الهجرة وبين اول ملك دوقلطيانس ثلثمائة وتسع
وثلاثون سنة وهو آخر عبدة الاصنام من ملوك الروم وبين الهجرة
وبين مواعيد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث وخمسون سنة وشهران وعشرون
ايام وبين الهجرة وبين مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث عشرة سنة وشهران
وعشرون ايام وبين وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع سنين واحد
عشر شهرا واثنان وعشرون يوما وهى بعد الهجرة وقد وضع

ابوالفسدا في المختصر زائجة تضمن ما بين الهجرة وبين التواريخ
القديمة المشهورة من السنين وذكر ما ذكرنا هنا والله اعلم

في ذكر اختلاف التواريخ القديمة

ينبغي لنا في التواريخ القديمة ان يعلم ان الاختلاف فيها بين المؤرخين
كثير جدا * قال ابن الاثير في ذكر ولادة المسيح عليه السلام ان
ولادته كانت بعد خمس وستين سنة من غلبة الاسكندر عند المجوس *
واما عند النصارى فكانت ولادته بعد ثمانية وثلاث سنين من غلبة
الاسكندر وهذا تفاوت فاحش وانك عند ابي معشر وكوشيار
وغبرهما من النجيين ان بين النطوفين وبين الهجرة ثلثة آلاف وسبعمائة
وخمسة وعشرين سنة وهو ثبت في زيجات مثل الزيج الناموني
غير * اما المحققون من المؤرخين فيقولون ان بين النطوفين وبين
الهجرة ثلثة آلاف وتسعمائة واربعين سنة فيكون التفاوت
بيننا وبينهم ثمان مائة واربعين سنة * وسبب هذا الاختلاف ان من
قبل آدم الى نوح لم يعلم الا من انوراة وانتوراة مخدفة على
نوح فسمع كما سمع نوح ذلك ان سمع الله تعالى * واما ما بين وفاة
موسى الى ابتداء ميث بخت نصر فيعلم من النجيين قال ابو عيسى
ويعلم من قرانات زحل والمترى في المثلثات وهم ايضا مختلفون
في ذلك ويعلم ايضا من سفر قضاة بني اسرائيل وهو ايضا غير محصل *
واما ما يؤخذ عن المؤرخين قبل الاسلام فهو ايضا مضطرب لانهم
كانوا يورخون من ابتداء ملك كل من يملك منهم وكثرت ابتدآت
تواريخهم * قال حرة الاصفهاني وفسدت تواريخهم بسبب ذلك فسادا
لا مضع في اصلاحه مع ما انضم الى ذلك من بعد العهد وتغير

الملفات ككقدم الكتب المؤلفة في هذا الفن فصار تحقيق التواريخ القديمة بسبب ذلك متعذرا اوفى غاية التصبر

﴿ ذكر نسخ التوراة التي عليها مدار التواريخ القديمة ﴾

وهي ثلث « الاولى السامرية » وهي تنبئ ان من هبوط آدم الى الطوفان الف سنة وثلثمائة وسبع سنين وكان الطوفان ستمائة سنة خلعت من عرموح وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فيكون نوح على حكم هذه التوراة قد ادرك من عمر آدم فوق مائتي سنة فتوح قد ادرك جميع آيائه الى آدم وهذا غاية المنكر وتنبئ هذه النسخة ان من انقضاء الطوفان الى ولادة ابراهيم الخليل عليه السلام تسعمائة وسبعا وثلثين سنة وان من ولادة ابراهيم الى وفاة موسى خمسمائة وخمسا واربعين سنة فن آدم الى وفاة موسى حينئذ الفان وسبعمائة وتسع وثمانون سنة واما ما بين وفاة موسى وبين الهجرة ففيه مذهبان احدهما اختيار المؤرخين والآخر اختيار المنجمين فاذا ضممتا الى ذلك ما بين وفاة موسى والهجرة كان بين هبوط آدم وبين الهجرة على حكم اختيار المؤرخين وحكم توراة السمرة خمسة آلاف ومائة وسبع وثلثون سنة واما على اختيار المنجمين فتقص عن هذه الجملة مائتين وتسعا واربعين سنة فقد ظهر لك فساد هذه التوراة من كونها تقتضي ادراك نوح آدم وعينه المدة الطويلة « الثانية العبرانية » وهي ايضا فاسدة وذلك انها تنبئ ان ما بين هبوط آدم وبين الطوفان الف وخمسمائة وست وخمسون سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم مائتان واثنان وتسعون سنة وعاش نوح بعد الطوفان ثلثمائة وخمسين سنة باتفاق فالتوراة العبرانية تنبئ ان نوحا ادرك من عمر ابراهيم الخليل ثمانيا

وخسين سنة وهذا ايضا غاية المنكر فان نوحا لم يدرك ابراهيم
 اصلا ولا يجوز ذلك لان قوم هود امة نجحت بعد قوم نوح وامة
 صالح نجحت بعد امة هود وابراهيم وامته بعد امة صالح وبما يدل
 على ذلك قوله تعالى تخبرا عن هود فيما يعطيه قومه وهم قوم
 عاد * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق
 بسطة * وكذلك اخبر الله تعالى عن صالح فيما يعطيه قومه وهم
 ثمود * واذكروا اذ جعلكم خلفاء من بعد عاد وبوأكم في الارض
 تتخذون من سهولها قصورا وتمتون الجبال بيوتا * فقد ظهر
 فساد هذه التوراة العبرانية بذلك وهي التوراة التي يد البهود الى
 زماننا هذا وعليها اعتمادهم * وتستوف ما تنبي به من جلة سني
 العالم قد تقدم انها تنبي ان بين هبوط آدم وبين الطوفان الفا
 وخمسمائة وستا وخسين سنة وبين الطوفان وبين ولادة ابراهيم
 مائتين واثنين وتسعين سنة وبين ولادة ابراهيم وبين وفاة موسى
 خمسمائة وخمسا واربعين سنة باتفاق وما بين وفاة موسى وبين
 الهجرة فيه المذهبان المذكوران فعلى اختيار المؤرخين ومقتضى
 العبرانية يكون بين آدم وبين الهجرة اربعة آلاف وسبعمئة واحدى
 واربعون سنة واما على اختيار النجيين فتقص من هذه الجلة
 مائتين وتسعا واربعين سنة فيكون من آدم الى الهجرة على ذلك
 اربعة آلاف واربع مائة واثنان وتسعون سنة وجلة سني هذه
 التوراة تنقص عن التوراة اليونانية وهي التي عليها العمل الفا
 واربعمئة وخمسا وسبعين سنة وهذه الجلة هي القدر الذي
 نقصه اليهود من الماضي من سني العالم فنقصوا من قبل الطوفان
 ستمائة وستا وثمانين سنة ومن بعد الطوفان سبعمئة وتسعا وثمانين
 سنة الجلة الف واربعمئة وخمسا وسبعون سنة وصورة ما اعتمد
 اليهود في ذلك انهم نقلوا من عمر كل واحد من آدم وبنيه مائة سنة من

قبل ميلاد ابنه الى بعد الميلاد فلم تتغير جلة عمر ذلك الشخص ونقصت مدة الزمان فان آدم لما صار له مائتان وثلثون سنة ولد له شيث وعاش آدم تسعمائة وثلثين سنة باتفاق فاخذ اليهود مائة سنة من عمر آدم قبل ان يولد له شيث جعلوها بعد مولد شيث فلم تتغير جلة عمر آدم وجعلوه انه ولد شيث لمضى مائة وثلثين سنة من عمره وكذلك اعتقدوا في كل من بعده فنقص من سني العالم القدر المذكور قالوا والذي دعا اليهود الى ذلك ان التوراة وغيرها من كتب بني اسرائيل بشرت بالمسيح وانه يحيى في اواخر الزمان وكان محسن المسيح في النصف السادس في توسط الزمان لا في آخره بناء على ان عمر الزمان جميعه سبعة آلاف سنة «والشاشة التوراة اليونانية» وهي التي احتارها المحققون من المؤرخين وليس فيها ما يقتضى لذلك جهة لما من عمر الزمان وهي توراة نقلها اثناس وسبعون حبر قبل سنة المسيح بقریب ثمانمائة سنة بطليموس اليوناني الذي كان بعد الاسكندر ولذلك اعتمدنا على هذه التوراة دون غيرها والذي تنبى به هذه التوراة ان ما بين هبوط آدم والضوفا ان كان مائتان وثلثان واربعون سنة وما بين الضوفا وكان ستمائة سنة مضت من عمر نوح وبين مولد ابراهيم الخليل الف واحد وثمانون سنة وبين مولد ابراهيم ووفاة موسى خمسمائة وخمس واربعون سنة باتفاق في نسخ توراة جميعها وبين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر هيد - لاف بين التجميع والمؤرخين والذي اختاره المؤرخون ان بين وفاة موسى وبين ابتداء ملك بخت نصر تسعمائة وثمانيا وسبعين سنة ومائتين وثمانية واربعين يوما واما ما بين ابتداء ملك بخت نصر وبين الهجرة فهو الف وثلثمائة وتسع وستون سنة ومائة وسبعة عشر يوما وليس فيه خلاف لان بطليموس اثبت في المجسطى وارض به رصده فيكون بين الهجرة وبين هبوط آدم ستة آلاف سنة ومائتان وست عشرة سنة وهذا

القدر هو المختار وعليه بنى ابو الفدا كتابه « المختصر في احوال
 البشر » واما الذى اختاره المجمعون واثبتوه في الزيجات من المدة
 بين وفاة موسى وبين بخت نصر فانها تنقص عما ذكرناه مائتين
 وتسعا واربعين سنة واقترح ابو الفدا جدولا يتضمن ما بين التواريخ
 المشهورة من المدة وقال ينبغي ان تعلم ان المحققين من النجميين
 والمؤرخين قد اختلفوا في المدة التي بين وفاة موسى وابتداء ملك بخت نصر
 اختلافا كثيرا فذهب ابو عيسى والمحققون من المؤرخين الى ان
 بينهما تسعمائة وعشرين سنة ومائتين وعثمانية واربعين يوما وهو
 الذى اخترناه وثبتناه في جدولنا وجعلنا الايام المذكورة على سبيل
 الجبر سنة خمس اشهر وثلثون تسعمائة وتسعا وسبعين سنة واما
 ابو عيسى وكثير من غيره من كتابي النجميين فانهم اثبتوا في
 الزيجات ان بين هذه موسى وابتداء ملك بخت نصر تسعمائة
 وعشرين سنة وذلك نص في اختاره ابو عيسى وغيره من المحققين
 مائتين تسعا واربعين سنة وذلك قصص ما بين وفاة موسى وبخت نصر
 المدة المذكورة نقص ما بين الطوفان والهجرة قطعا فلذلك تجد في
 الزيجات تأموني وغيره من الزيجات ان بين الطوفان وبين الهجرة
 ثمان آلاف وتسعمائة وخمسا وعشرين سنة وتجد ما بين الطوفان
 وبين الهجرة في جدولنا هما ثمان آلاف وتسعمائة واربعا وسبعين سنة
 فيكون ما في جدولنا ازيد مما في الزيجات بمائتين وتسع واربعين
 سنة واما بمقتضى سفر قضاة بني اسرائيل وسفر ملوكهم اذا جئنا
 مدد من تاريخهم فان بين وفاة موسى وبين ملك بخت نصر بمقتضى ذلك
 اثنين وخمسين وتسع مائة سنة واما من بخت نصر الى الهجرة
 فلم يختلف فيه لان بطليموس اثبت في المجسطى واما تاريخ فيلبس
 فهو مشهور كما تقدم فيما سبق وقد ارجع به بطليموس في المجسطى
 غالب ارساده ولكننا تركناه للاختصار لقربه من تاريخ الامكندر

لانه متقدم على تاريخ الاسكندر باثنتي عشرة سنة فاذا زدت على تاريخ الاسكندر اثنتي عشرة سنة خرج فيلبس واما ازيدش بر بن بلك فين ملكه وبين الاسكندر خمسةائة واثننا عشرة سنة تقريبا وبينه وبين الهجرة اربعةائة واثنان وعشرون سنة انتهى كلامه * وهذا غاية الجمع والبيان في احوال التواريخ القديمة للزمان من هبوط آدم عليه السلام الى الهجرة النبوية ولعلك لانجد اكثر منه واوضح مجموعا في كتاب بسيط وسفر وسبط ومرقوم محيط وان وجدت شيئا من ذلك بعد جهد بالغ وجدت ما ذكرناه في صحف جمة لا في مقالة صغيرة فخذ وكمن من الشاكرين

﴿ ذكر وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾

اذا احطت علما بما ذكرنا من تاريخ الهجرة واختلاف التواريخ المتقدمة فاعلم انه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حجة الوداع اقام بالمدينة حتى مضت سنة عشر والمحرم من سنة احدى عشرة وعظم صفر وابتدا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرضه في اواخر صفر قبل لليلتين بقيتا منه وهو في بيت زينب بنت جحش وكان يدور على نساءه حتى اشتد مرضه وهو في بيت ميمونة بنت الحارث فجمع نساءه واستأذنهن في ان يمرض في بيت احدهن فاذن له ان يمرض في بيت عائشة فانتقل اليها وفي نساءه مرضه خرج بين الفضل بن العباس وعلي بن ابي طالب حتى جلس على المنبر فحمد الله ثم قال * ايها الناس من كنت جلدت له ظهرا فهذا ظهري فليستغفر مني ومن كنت شئت له عرضا فهذا عرضي فليستغفر منه ومن اخذت له مالا فهذا مالي فليأخذ منه ولا يخشى التهمة من قبلي فانها ليست من شأني * ثم نزل وصلى الظهر ثم رجع الى المنبر فعاد الى مقامه

فادعى عليه رجل ثلثة دراهم فاعطاه عوضها ثم قال * الا ان فضوح الدنيا اهون من فضوح الآخرة * ثم صلى على اصحاب احد واستغفر لهم ثم قال * ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين ما عنده فاختار ما عنده * فبكى ابو بكر ثم قال فدينك بانفسنا ثم اوصى بالانصار وكان في ايام مرضه يصلى بالناس وانما انقطع ثلثة ايام فلما اذن بالصلوة اول ما انقطع قال مروا ابا بكر فليصل بالناس وتزايد به مرضه حتى توفى يوم الاثنين ضحوة النهار وقيل نصف النهار لافتنى عشرة ايلة خلت من ربيع الاول فعلى هذه الرواية يكون يوم وفاته موافقا ليوم مولده ولسمات ارتد اكثر العرب الا اهل المدينة ومكة والضائف فانه لم يدخلها ردة وقبل دفن يوم الثلاثاء ثانى يوم موته وقيل ايلة الاربعاء وهو الاصح وقيل بقى ثلثا لم يدفن وكان الذى تولى غسله على بن ابي طالب والعباس والفضل وقيم ابنا العباس واسامة بن زيد وشقران مولى رسول الله صلم فكان العباس وابناء يلقبونه واسامة وشقران بصبان الماء وعلى يغسله وعليه قبضه وهو يقول يا بنى انت وامى طبت حيا وميتا ولم يرمت ما يرى من ميت وكفن صلم فى ثلثة اثواب ثوبين صحاريين ورد حبرة ادرج فيها ادراجا وصلوا عليه ودفنوه تحت فراشه الذى مات عليه وحفر له ابو طلحة الانصارى ونزل فى قبره على والفضل وقيم واختلف فى مدة عمره صلم فالشهور انه ثلث وستون سنة وقيل خمس وستون سنة وقيل ستون سنة والمختار انه بعث لاربعين سنة واقام بمكة يدعو الى الاسلام ثلث عشرة سنة وكسرا واقام بالمدينة بعد الهجرة قريب عشر سنين فذلك ثلث وستون سنة وكسور وقد رثاه جمع من الصحابة واصحابيات يراث كثيرة * وكان بين كنفه خاتم النبوة وهو بضعة ناشزة حولها شعر مثل يفضة الجمجمة تشبه جسده وقيل كان لونه اجر قال

ابو هريرة خرج رسول الله صلعم من الدنيا ولم يشع من خبر الشعير
وكان يأتي على آل محمد الشهر والشهران لا توقد في بيت من بيوتهم
نار وكان قوتهم التمر والماء وكان يعصب على بطنه الحجر من الجوع
قبل كانت غزواته تسع عشرة وقيل ستمائة وعشرين وقيل سبعمائة
وعشرين غزوة وآخر غزواته غزوة تبوك ووقع القتال منها في
تسع وهي « بدر » و « احد » و « الخندق » و « قريظة » و « المصطلق »
و « خيبر » و « الفتح » و « حنين » و « الطائف » وبقي الغزوات لم يحجر فيها
قتال واما السرايا والبعوث فقبل خمس وثلاثون وقل ثمان واربعون
ودواوين الاسلام وكتب السنة المطهرة قد اشتملت على تفاصيل احواله
صلعم وما جرياته بما هو معروف عند علماء هذا الشأن ولبس هذا موضع
ذكرها واوصافه اجل من ان تعصر او تعيضه لندفتر صلى الله تعالى
عليه وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا

ذكر طرف من هياك الالهة

اعلم ان الكواكب اجسام كريات وادنى ذلك منها الحائكة بازصد
الف كوكب وتسعة وعشرين حدة واما ما على سبعين حدة
وثابتة فالسيارة سبعة وهي « زحل » و « شمس » و « ارض »
و « الشمس » و « الزهرة » و « عطارد » و « قمر » وقد نظمها
المقرئ في بيت واحد وهو

* زحل شمس مريخ من شمس * فتراهت بمطارد الاقار *
ويقال لهذه السبعة الخنس وقيل اذها التي عندها الله تعالى بقوله *
فلا اقسام بالخنس الجوار الكنس * والتي عندها الله بقوله * فالذرات
امرا * وقيل لها الخنس لاستقامتها في سيرها ورجوعها وقيل

لها الكنس لانها تجرى في البروج ثم تكنس اى تستر كما يكنس
الظبي وقيل الكنس والكنس منها خمسة وهى ما سوى الشمس
والقمر سميت بذلك من الانخساص وهو الانقباض وفى الحديث
* الشيطان يوسوس للعبد فاذا ذكر الله خنس * اى انقبض ورجع
فيكون الخنس على هذا فى الكواكب بمعنى الرجوع وسميت بالكنس
من قولهم كنس الظبي اذا دخل الكناس وهو مقره فالكنس على
هذا فى الكواكب بمعنى اختفائها تحت ضوء الشمس ويقال لهذه
الكواكب المهيمة لانها ترجع احيانا عن سمت مسيرها بالحركة الشرقية
وتتبع الغريسة فى رأى العين فيكون هذا الارتداد لها شبه الخبر
وهذه الاسماء التى لهذه الكواكب يقال انها مشتقة من صفاتها
« فزحل » مشتق من زحل فلان اذا اعيى سعى بذلك لبطه سيره و
يقال انه المراد فى قوله تعالى * والسماء وانطارق وما ادراك ما الطارق
النجم الثاقب * و« المشتري » سمي بذلك لحسنه كانه اشترى الحسن
لنفسه وقيل لانه نجم الشراء والبيع ودليل الريح والمال فى قولهم
و« المريج » مأخوذ من المرخ وهو شجر يحنك بعض اغصانه ببعض
قبورى نارا سمي بذلك لاجاراره وقيل المريج سهم لاريش له
اذا رمى به لا يستوى فى مره وكذا المريج فيه النواء كثير فى سيره
ودلالته يزعمهم تشبه ذلك و« الشمس » لما كانت واسطة بين ثلثة
كواكب علوية لانهم من فوقها وثلثة سفلية لانهم من تحتها
سميت بذلك لان الواسطة التى فى المنتزة تسمى شمسة و« الزهرة »
من الزاهر وهو الابيض النبر من كل شئ و« عطارد » وهو النافذ
فى كل الامور ولذلك يقال له ايضا الكاتب فانه كثير التصرف مع
ما يقارنه ويلابسه من الكواكب و« القمر » مأخوذ من القمر وهى
البياض والاقر الابيض ويقال زحل كيوان والمشتري تير والبرجيس
ايضا وللمريج بهرام وللشمس مهر والزهرة اناهيذ وسدحت ايضا

وناخذ ايضا ولعطارد هرمس والقمر ماه وقد جمعها القريري في
ثاني هذين البيتين

* لازلت تنق وترقى للعلى ابدا * مادام للسبعة الافلاك احكام *
* مهر وماه وكبوان وتبر معا * وهرمس وانا هيدز وبهرام *

ويقال لما عدا هذه الكواكب السبعة من بقية نجوم السماء الكواكب
الثابتة سميت بذلك لثباتها في الفلك بموضع واحد وقيل لبطء حركتها
فانها تقطع الفلك بزعمهم بعد كل ست وثلاثين الف سنة شمسية مرة
واحدة ولكل كوكب من الكواكب السبعة السيارة فلك من الافلاك يخصه
والافلاك اجسام كريات مشفات بعضها في جوف بعض وهي تسعة
اقربها البناء فلك القمر وبعده فلك عطارد ثم بعده فلك الزهرة
وبعده فلك الشمس وفوقه فلك المريخ ثم فلك المشتري وفوقه فلك
زحل ثم فلك الثوابت وفيه كل كوكب يرى في السماء سوى
السبعة السيارة ومن فوق فلك الثوابت الفلك المحيط وهو الفلك
التاسع ويسمى الاطلس وفلك الافلاك وفلك الكل * وقد اختلف
في الافلاك فقول هي السموات وقيل بل السموات غيرها وقيل بل هي
كرية وقيل غير ذلك وقيل الفلك الثامن هو الكرسي والفلك التاسع
هو العرش وقيل غير ذلك وهذا الفلك التاسع دائم الدوران كالدولاب
ويدور في كل اربعة وعشرين ساعة مستوية دورة واحدة ودورانه
يكون ابدا من المشرق الى المغرب ويدور بدورانه جميع الافلاك الثمانية
وما حوته من الكواكب دورانا حركته قسرية لادارة التاسع لها
وعن حركة التاسع المذكور يكون الليل والنهار فالتنهار مدة بقا
الشمس فوق افق الارض والليل مدة غيوبة الشمس تحت افق
الارض وفلك الكواكب الثابتة مقسوم باثني عشر قسما كحجم البطيخة
كل قسم منها يقال له برج وهي «الجل» و«الثور» و«الجوزاء»

و «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» وكل برج من هذه البروج الاثني عشر ينقسم ثلثين قسما يقال لكل قسم منها درجة وكل درجة من هذه الثلثين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها دقيقة وكل دقيقة من هذه الستين مقسومة ستين قسما يقال لكل قسم منها ثانية وهكذا الى الثوالت والرابع والخامس الى الثواني عشر وما فوقها من الاجزاء وكل ثلثة بروج تسمى فصلا فلزمان على ذلك اربعة فصول وهي «الربيع» و «الصيف» و «الخريف» و «الشتاء» و جهات الاقطار اربعة «الشرق» و «الغرب» و «الشمال» و «الجنوب» والاركان اربعة «النار» و «الهواء» و «الماء» و «التراب» والطبائع اربعة «الحرارة» و «البرودة» و «الرطوبة» و «اليبوسة» والاخلاط اربعة «الصفراء» و «السوداء» و «الباقم» و «الدم» والرياح اربعة «الصبا» و «الدبور» و «الشمال» و «الجنوب» فالبروج منها ثلثة ريعية صاعدة في الشمال زائدة النهار على الليل وهي «الحمل» و «الثور» و «الجوزاء» و ثلثة صيفية هابطة في الشمال آخذة الليل من النهار وهي «السرطان» و «الاسد» و «السنبلة» و ثلثة خريفية هابطة في الجنوب زائدة الليل على النهار وهي «الميزان» و «العقرب» و «القوس» و ثلثة شتوية صاعدة في الجنوب آخذة النهار من الليل وهي «الجدي» و «الدلو» و «الحوت» والفلك المحيط كما تقدم يدور ابدا من المشرق الى المغرب فوق الارض ومن المغرب الى المشرق نحتها فيكون دائما نصف الفلك وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة فوق الارض ونصفه الآخر وهو ستة بروج بمائة وثمانين درجة تحت الارض وكلما طلعت من افق المشرق درجة من درجات الفلك التي عدتها ثلثمائة وستون درجة غرب نظيرها في افق المغرب من البرج السابع فلا يزال دائما ستة

بروج طلوعها بالنهار وستة بروج طلوعها بالليل والافق عبارة عن الحد الفاصل من الارض بين الرئي والحقى من السماء والفلك يدور على قطبين شمالي وجنوبي كما يدور الحق على قطبي المخروطة ويقسم الفلك خط من دائرة تقسمه نصفين متساويين بعدهما من كلا القطبين سواء وتسمى هذه الدائرة دائرة معدل النهار فهي تقاطع فلك البروج ودائرة فلك البروج تقاطع دائرة معدل النهار وبمثل نصفها الى الجانب الشمالى بقدر اربع وعشرين درجة تقريبا وهذا النصف فيه قسمه البروج الستة الشمالية وهى من اول الحمل الى آخر السنبلة ويميل نصفها الثانى عنها الى الجنوب بمثل ذلك وفيه قسمه البروج الستة الجنوبية وهى من اول برج الميزان الى آخر برج الحوت وموضع تقاطع هاتين الدائرتين اعنى دائرة معدل النهار ودائرة فلك البروج من الجانبين هما نقطتا الاعتدالين اعنى رأس الحمل ورأس الميزان ومدار الشمس والقمر وسائر النجوم على محاذة دائرة فلك البروج دون دائرة معدل النهار وقمر الشمس على دائرة معدل النهار عند حلولها بنقضى الاعتدالين فقط لانها موضع تقاطع الدائرتين وهذا هو خط الاستواء الذى لا يختلف فيه الزمان بزيادة الليل على النهار ولا النهار على الليل لان ميل الشمس عنه الى كلا الجانبين الشمالى والجنوبى سواء فالشمس تدور الفلك وتقطع الاثنى عشر برجاً في مدة ثلثمائة وخمسة وستين يوماً وربع يوم بالتقريب وهذه هى مدة السنة الشمسية وتقيم في كل برج ثلثين يوماً وكسراً من يوم وتكون ابداً بالنهار ظاهرة فوق الارض وبالليل بخلاف ذلك واذا حلت في البروج الستة الشمالية التى هى «الحمل» و«الثور» و«الجوزاء» و«السرطان» و«الاسد» و«السنبلة» فانهما تكون مرتفعة في الهواء قريبه من سمت رؤوسنا وذلك من فصل الربيع وفصل الصيف واذا حلت في البروج الجنوبية وهى «الميزان»

و«العقرب» و«القوس» و«الجدي» و«الدلو» و«الحوت» كان فصل الخريف وفصل الشتاء ونحطت الشمس وبعدت عن سمت الرؤوس وزعم وهب بن منبه ان اول ما خلق الله تعالى من الازمنة الاربعة الشتاء فجعله باردا رطبا وخلق الربيع فجعله حارا رطبا وخلق الصيف فجعله حارا يابسا وخلق الخريف فجعله باردا يابسا * واول الفصول عند اهل زماننا الربيع ويكون فصل الربيع عند ما تنقل الشمس من برج الحوت وقد اختلف القدماء في البداية من الفصول فذهب منهم من اختار فصل الربيع وخبره اول السنة ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الصيفي ومنهم من اختار تقديم الاعتدال الخريفي ومنهم من اختار تقديم الانقلاب الشتوي فاذا حلت اول جزء من برج الحمل استوى الليل والنهار واعتدل الزمان وانصرف الشتاء ودخل الربيع وطاب الهواء وهب النسيم وذاب الثلج وسالت الاودية ومدت الانهار فيما عدا مصر ونبت العشب وطال الزرع وغيا الحشيش وتلاّ زهر واورق اشجار وتفتح الثور واخضر وجه الارض وتنجت البهائم ودرت الضروع واخرجت الارض زخرفها وازينت وصارت كصبيبة شابة قد تزينت للتأطرين ولله در الحافظ جلال الدين يوسف بن احمد اليممرى رحمه الله حيث يقول

* واستشفوا لهوا الربيع فانه * نعم النسيم وعنده الطاف *
 * بقذى الجسوم نسيمه وكأنه * روح حواها جوهر شفاف *

وقال ابن قتيبة ومن ذلك الربيع يذهب الناس الى انه الفصل الذي ينبع الشتاء ويبقى فيه الثور والورد ولا يعرفون الربيع غيره والعرب تختلف في ذلك فذهب منهم من يجعل الربيع الفصل الذي تدرك فيه الثمار وهو الخريف وفصل الشتاء بعد ثم فصل الصيف بعد الشتاء وهو الوقت الذي تدعوه العامة الربيع ثم فصل القبط وهو الذي تدعوه

العامة الصيف ومن العرب من يسمى الفصل الذي يعتدل وتدرك فيه الثمار وهو الخريف الربيع الاول ويسمى الفصل الذي يتلو الشتاء ويأتي فيه الكمام والنور الربيع الثاني وكلهم مجمعون على ان الربيع هو الخريف فاذا حلت الشمس آخر برج الجوزاء واول برج السرطان تناهى طول النهار وقصر الليل وابتدأ نقص النهار وزيادة الليل وانصرم فصل الربيع ودخل فصل الصيف واشتد الحر وحى الهواء وهبت السعائم ونقصت المياه الا بمصر ويبس العشب واستحكمت الحب وادرك حصاد القلال ونضجت الثمار وسمت البهائم واشتدت قوة الايدان ودرت اخلاف النعم وصارت الارض كأنها عروس فاذا بلغت آخر برج السنبلة واول برج الميزان تساوى الليل والنهار مرة ثانية واخذ الليل في الزيادة والنقصان وادخل فصل الصيف وادخل فصل الخريف فبرد الهواء وهبت الرياح وتغير الزمان وجفت الانهار وغارت العيون واصفر ورق الشجر وصرمت الثمار ودرست اليسادر واخترن الحب واقتنى العشب واغبر وجه الارض الا بمصر وهرات البهائم وماتت الهوام وانجبرت الحشرات وانصرف الطير والوحش يريد البلاد الدافئة واخذ الناس يخزنون القوت للشتاء وصارت الدنيا كأنها امرأة كهلة قد ادبرت واخذ شبابها يولى ولله در الامام ابو الحسن احدى علي الازدى المهلبى حيث يقول

لله فصل الخريف المستلذ به * برد الهواء لقد ابدى لنا عجبا
اهدى الى الارض من اوراقه ذهباً * والارض من شأنها ان تهدي الذهباً

✽ وقال ايضا ✽

- * لله فصل الخريف فصلا * رقت حواشيه فهو رائق *
- * فلاله يجرى من قلب سال * والدمع يبدو بوجه عاشق *
- * فبرد هذا ولون هذا * بلذه ذاتي و وامس *

﴿ وقال ايضا ﴾

- * اتى فصل الخريف بكل طيب * وحسن معجب قلبا وصينا *
- * ارانا الدوح مصفرا نضارا * وصافى الماء مبيضا لجينا *
- * فاحسن كل احسان اليها * وانعم كل انعام علينا *

﴿ وقال آخر يذم الخريف ﴾

- * خذ في التدثر في الخريف فانه * مستوبل ونسيه خطاف *
- * يجرى مع الاجسام جرى حياتها * كصديقها ومن الصديق يخاف *

﴿ وقال آخر ﴾

- * يا عابا فصل الخريف وغابا * عن فضله في ذمه زمانه *
- * لاشئ الطف منه عندي موقعا * لبدا يعرى الفصن من قصانه *
- * وثرأ يفرش تحت اوابه * فاعجب لرأفته وفرط حنانه *
- * والذاسعات الوصال اذا دنا * وقت الرحيل وحان حين اوانه *

فاذا حلت الشمس آخر برج القوس واول برج الجدى تنسأه
 طول الليل وقصر النهار واخذ النهار في الزيادة والليل في النقصان
 وانصرم فصل الخريف وحل فصل الشتاء واشتد البرد وخشن
 الهواء وتساقط ورق الشجر ومات اكثر النبات وغارت الحيوانات
 في جوف الارض وضعف قوى الابدان وعرى وجه الارض من
 الزينة ونشأت الغيوم وكثرت النداء واظلم الجو وكلج وجه
 الارض الا بمصر وامتع الناس من التصرف وصارت الدنيا كأنها
 عجوز هرمة قد دنا منها الموت فاذا بلغت آخر برج الحوت واول
 برج الحمل عاد الزمان كما كان عام اول وهذا دأبه ذلك تقدير
 العزيز العظيم وتدير الخبير الحكيم لا آله الا هو * وقد شبه بطليموس
 فصل الربيع بزمان الطفولية وفصل الصيف بانسباب والخريف

بالكمولة والشتاء بالشيخوخة وعن حركة الشمس وتنقلها في البروج
الاثنى عشر المذكورة تكون ازمان السنة واوقات اليوم من
الليل والنهار وساعاتها وعن حركة القمر في البروج الاثنى عشر
تكون الشهور القمرية والسنة القمرية فالقمر يدور البروج الاثنى
عشر ويقطع الفلك كله في مدة ثمانية وعشرين يوما وبعض يوم
ويقيم في كل برج يومين وثلاث يوم بالتقريب ويقيم في كل منزلة
من منازل القمر الثمانية والعشرين منزلة يوما وليله فيظهر عند
اهلاله من ناحية الغرب بعد غروب جرم الشمس ويزيد نوره في
كل ليلة قدر نصف سبع حتى يكمل نوره ويتلى في ليلة الرابع
عشر من اهلاله ثم يأخذ من الليلة الخامسة عشرة في نقصان
فينقص من نوره في كل ليلة نصف سبع كما بدأ الى ان يحق نوره
في آخر الثمانية وعشرين يوما من اهلاله ويمر في هذه المدة منذ
يفارق الشمس ويبدو في ناحية الغرب ويسير الى ان يجامعها بثمانية
وعشرين منزلة وهي « السرطان » و « البطين » و « الثريا »
و « الدبران » و « الهقعة » و « النعنة » و « الذراع » و « النثرة »
و « الطرف » و « الجبهة » و « الزبرة » و « الصرفة » و « العواء »
و « السمكة » و « الغفر » و « الزبائن » و « الاكليل » و « القلب »
و « الشولة » و « النعائم » و « البلدة » و « سعد الذابح » و « سعد بلع »
و « سعد السعد » و « سعد الاخوية » و « الفرع القدم » و « الفرع
المؤخر » و « بطن الحوت » و لحساب ذلك كتب موضوعة وفيما
ذكرنا كفاية • والله يعلم وانتم لا تعلمون *

﴿ ذكر محاسن الفصول الاربعة للسنة على لسان الادب ﴾

من كتاب « نسيم الصبا » للشيخ شمس الدين بن حبيب رحمه الله

قال حضر فصول العام مجلس الادب * في يوم بلغ فيه الارب نهاية
الارب * يشهد من ذوى البلاغة * ومنتهى صناعة الصاغة * فقام كل
منهم يعرب عن نفسه * ويقتر على ابناء جنسه * فقال الربيع *
انا شباب الزمان * وروح الحيوان * و انسان عين الانسان * انا حيوة
النفوس * وزينة عروس الفروس * وزهرة الابصار * ومنطق الاطيار *
عرف اوقاتي ناسم * وايامى اعياد ومواسم * فيها يظهر النبات *
وتنشر الاموات * وترد الودائع * وتحرك الطبايع * ويمرح جنب الجنوب *
ويبرح وجب القلوب * وتفيض عيون الانهار * و يتبدل الليل والنهار *
كل من عقد منظوم * وطراز وشى مرقوم * وحلة فاخرة * وحلة ظاهرة *
ونجم سعد يدنى راعيه من الامل * وشمس حسن يبعد ما بين برج
الجدي والحمل * عسا كرى منصوره * واسلحتى مشهوره * فن سيف غصن
مجوهر * و درع بنفسج مشهر * ومغفر شقيق احمر * وترس بهار بهر *
وسهم آس يرسق فينشق * وريح سوسن سئانه ازرق * تحرسها آيات *
وتكشفها الوبة ورايات * بي تحمر من الورد خدوده * ونهت من البان
قدوده * ويخضر عذار الريحان * ويتنبه من الترحس طرفه الوسان *
وتخرج الحبايا من الزوايا * ويغتر نفر الاقحوان قانلا * انا ابن جلا
وطلاع النبا *

* ان هذا الربيع شئ عجيب * تضحك الارض من بكاء السماء *
* ذهب حيثما ذهبنا ودر * حيث درنا وفضة في القضاء *
* وقال الصيغ * انا اخل الموافق * والصديق الصادق * والطبيب
الحاذق * اجتهد في مصلحة الاصحاب * و ارفع عنهم كلفة حل الثياب *
واخفف اثقالهم * واوفر اموالهم * واكفيهم المؤونة * واجزل لهم
المعونة * واغنيهم عن شراء القرا * واحقق عندهم ان كل الصيد في
جوف القرا * نصرت بانصبا * واوتيت الحكمة في زمن الصبي * بي تتضح

الجادة * وتنضج من الفواكه الماده * ويزهو البسر والربط * وينصلح
مزاج الضرب * ويقوى قلب اللوز * ويلين عطف الثين والوز * وينعقد
حب الرمان * فيقع الصفراء ويسكن الخفقان * وتخضب وجنات
التفاح * ويذهب عرف السفرجل مع هبوب الرياح * وتسود عيون
الزيتون * وتخلق تيجان التارنج والليمون * مواعيدى منقودة * وموآئدى
ممدودة * الخير موجود فى مقامى * والرزق مقسوم فى ايامى * والفقر
ينصاع على مده وصاعه * والغنى يرتفع فى ملكه واقطاعه * والوحش
تأبى زرافات و وحدا نا * والطير تغدو نخاسا وتعود بطانا *

* مصيف له ظل مديد على الورى * فكلم قد حلاطعها وحلل اخلاطا *
* يعالج انواع الفواكه مديا * لصحتها حفظا ويعجز بقرطا *
* وقال الخريف * انا سائق الغيوم * وكاسر جيش الغموم *
وهزيم احزاب السموم * وحادى نجائب السحاب * وحاسر نقاب المناقب *
انا اصد الصدى * واجود بالندى * واظهر كل معنى جلى *
واسمو بالوسمى والولى * فى ايامى تقطف الثمار * ونصفوا الانهار من
الاكدار * ويترقق دمع العيون * ويتلون ورقه الغصون * طورا
يحامى البقم * وتارة يشبه الارقم * وحينما يبدو فى حلته الذهبية *
فيجذب الى جانب القلوب الاية * وفيها يكفى الناس هم الهوام *
ويتساوى فى لذة المنة الخاص والعام * وتقدم الاطيار مطربة
بنشيشها * رافله فى الملابس الجديدة من ريشها * ونعصر بنت
العنقود * وتوثق فى سجن الدن بالقيود * على انها لم تجزع اثما *
ولم تعاقب الا عدوانا وظلما * فى تطيب الاوقات * وتعصل
اللذات * وترق السمات * وترمى حصى الجرات * وتسكن حرارة
القلوب * وتكثر انواع المضموم والمشروب * كلى من شجرة اكلها
دائم * وحلها للنفع المعدى لازم * وورقها على اندوام غير ذابل *
وقدود اغصانها مخجل كل ربح ذابل *

* ان فصل الخريف واني اليها * يتهادى في حلية كالعروس *
 * غيره كان للعبون ريعا * وهو ما ينتشا ربيع النفوس *
 * وقال الشتاء * انا شيخ الجماعة * ورب البضاعة * والمقابل بالسمع
 والطاعة * اجمع شمل الاصحاب * واسدل عليهم الحجاب * واتصفهم
 بالطعام والشراب * ومن ليس له في طاقة اغلقت من اجله الباب *
 اميل الى المطيع * القادر المستطيع * المنضد بالبرود والفرأ *
 المستمك من الدثار باوثق العرى * المرتقب قدومي وموافاتي * المتأهب
 للبيعة المشهورة من كافاتى * ومن بعش عن ذكرى * ولم يتحل
 امرى * ارجفنته بصوت الرعد * وانجزت له من سيف البرق
 صادق الوعد * وسرت اليه بعساكر السحاب * ولم اقنع من الغنية بالآباب *
 معروف معروف * ونيل نيلي موصوف * وغار احسانى دانية القطوف *
 كملى من وابل طويل المدى * وجود وافر الجدا * وقطر حلا
 مذاقه * وغيث قيد العفاة اطلاقه * وديمة تطرب السمع بصوتها
 وحيا يحى الارض بعد موتها * ايامى وجيزة * واوقاتي عزيزة *
 ومجالسى معمورة بذوى السيادة * معمورة بالخير والبر والسعادة *
 نقلها يأتى من انواعه بالعجب * ومناقلها تسمع بذهب الاله *
 وراحها تنعش الارواح * وسقاتها يحفونهم السقيمة تفتق العقول
 الصحاح * ان زرتها وجدت مالا مردودا * وان رزتها شاهدت
 لها بنين شهودا *

* واذا رميت بفضل كاسك في الهوا * عادت عليك من العقيق عقودا *
 * يا صاحب العودين لاتملهما * حرك لنا عودا واحرق عودا *
 فلما نظم كل منهم سلك مقاله * وفرغ من الكلام على شرح حاله
 اخذ الجماعة من الطرب ما يأخذ اهل السكر * وتجاوزوا اطراف مطارف

الثناء والشكر * وظهرت اسرار السرور * وانشرحت صدور الصدور *
وهبت قبول الاقبال * وانشد لسان الحال *

وما ذا يعيب المرء في مدح نفسه * اذا لم يكن في قوله بكذب
ثم انقض المجلس وحل النطاق * وتفرق شمل اهله وآخر الصبحة الفراق *
« قال بعضهم » الربيع مفضل على سائر الفصول بحسن آثاره * ورياحينه
وازهاره * « قال بقراط الحكيم » من لم يتنجس بالربيع وازهاره *
ولم يستمتع ببرد نسيمه وامطاره * فهو فاسد المزاج * محتاج الى العلاج *
« وقال بعض البلغاء » الربيع جميل الوجه * ضاحك السن * رشيق
القعد * حلو الشمائل * عطر الرائحة * كريم الخلق * « وقال ظريف »
الربيع شباب الزمان * ونسيمه غذاء النفوس * ومنظره جلاء العيون *
ومن لطائف الصنوبرى في تفضيل الربيع على سائر الفصول قوله

* ان كان في الصيف اثمار وفاكهة * فالارض مستوقد والجو تنور *
* وان يكن في الخريف التخل مخترفا * فالارض مسجورة والماء مأسور *
* وان يكن في الشتاء الغيم متصلا * فالارض عريانة والافق مقرر *
* ما الدهر الا الربيع المستنير اذا * اتى الربيع اناك النور والنور *
* فالارض ياقوته والجو اوؤة * والنبت فيروزج والماء بلور *
* تبارك الله ما احلى الربيع فلا * تغرر فقائسه بالصيف مغرور *
* من شم ريح تحيات الربيع يقل * لا المسك مسك ولا الكافور كافور *

﴿ ذكر علم الهيئة ﴾

وهو علم ينظر به في حركات الكواكب الثابتة والمتحركة والنجوم
ويستدل بكيفيات تلك الحركات على اشكال واوضاع الافلاك زمت
عنها هذه الحركات المحسوسة بطرق هندسية كما يبرهن على ان

مركز الارض مبث لمرکز فلک الشمس بوجود حركة الاقبال والادبار
 وكما يستدل بالرجوع والاستقامة للكواكب على وجود افلاك صغيرة
 حاملة لها محركة داخل فلکها الاعظم وكما يبرهن على وجود
 الفلك الثامن بحركة الكواكب الثابتة وكما يبرهن على تعدد الافلاك
 للكوكب الواحد بتعدد الميول له وامثال ذلك وادراك الموجود
 من الحركات وكيفياتها واجناسها انما هو بالرصد فانما علمنا حركة
 الاقبال والادبار به وكذا تركيب الافلاك في طبقاتها وكذا الرجوع
 والاستقامة وامثال ذلك وكان اليونانيون يعشون بالرصد كثيرا
 ويتخذون له الآلات التي توضع لرصد بها حركة الكوكب المعين
 وكانت تسمى عندهم ذات الخلق وصناعة عملها والبراهين عليه
 في مطابقة حركتها بحركة افلاك متقون بأيدي الناس * واما في الاسلام
 فلم تقع به عناية الا في القليل وكان في ايام المأمون شيء منه وضع
 الآلة المعروفة لرصد المسماة ذات الخلق وشرع في ذلك فلم ينم
 ولما مات ذهب رسمه وانغل واعتمد من بعده على الارصاد القديمة
 ونبت بمقنية لاختلاف الحركات بانصال الاحقاب وان مطابقة حركة
 الآلة في الرصد بحركة الافلاك والكواكب انما هو بالتقريب ولا يعطى
 التحقيق فاذا طال الزمان ظهر تفاوت ذلك بالتقريب وهذه انهياة
 صناعة شريفة وابست على ما يفهم في المشهور انها تعطى صورة
 السموات وترتيب الافلاك والكواكب باخقيقة بل انما تعطى ان هذه
 الصور وانهيات الافلاك لمت عن هذه الحركات وانت تعلم انه
 لا يجر ان يكون الشيء الواحد لازما لمختلفين وان قلنا ان الحركات
 لازمة فهو استدلال باللازم على وجود الملزوم ولا يعطى الحقيقة
 بوجه على انه علم جليل وهو احد اركان التعاليم * ومن احسن
 التأليف فيه « كتاب المجسطي » منسوب لبطليوس وايس من ملوك
 اليونان الذين اسماؤهم بطليموس على ما حققه شراح الكتاب وقد

اختصره الأئمة من حكماء الاسلام كما فعله ابن سينا وادرجه في «تعاليم
الشفاء» وخلصه ابن رشد ايضا من حكماء الاندلس وابن السمع
وابن الصلت في «كتاب الاقتصار» وابن الفرغاني هيئة ملخصة قريبا
وحذف براهين الهندسية والله علم الانسان ما لم يعلم سبحانه لا اله
الا هورب العالمين * ومن فروعه علم الازياج وهي صناعة
حسابية على قوانين عديدة فيما يخص كل كوكب من طريق حركته
وما ادى اليه برهان الهيئة في وضعه من سرعة وبطاء واستقامه
ورجوع وغير ذلك يعرف به مواضع الكواكب في افلاكها لاي وقت
فرض من قبل حساب حركاتها على تلك القوانين المستخرجة من كتب
الهيئة ولهذه الصناعة قوانين كالقدمات والاصول لها في معرفة
الشهور والايام والتواريخ الماضية واصول متقرة من معرفة الاوج
والخفيض والبول واصناف الحركات واستخراج بعضها من بعض
يضعونها في جداول مرتبة تسهلا على المتعلمين وتسمى الازياج ويسمى
استخراج مواضع الكواكب لوقت الفروض لهذه الصناعة تعديلا
وتقويما وللناس فيه تأليف كثيرة للمتقدمين والمتأخرين مثل البناني
وابن الكماد وقد عول المتأخرون لهذا العهد بالغرب على زيج
منسوب لابن اسحق من منجمي تونس في اول المائة السابعة ويزعمون
ان ابن اسحق عول فيه على الرصد وان يهوديا كان بصقليه
ماهرًا في الهيئة والتعاليم وكان قد عني بالرصد وكان يبعث اليه
بما يقع في ذلك من احوال الكواكب وحركاتها فكان اهل المغرب لذلك
عنوا به اوثاقه مبناء على ما يزعمون وخلصه ابن البناء في آخر سماء
«المنهاج» فبلغ به الناس لما سهل من الاعمال فيه وانما يحتاج الى
مواضع الكواكب من الفلك لتبني عليها الاحكام الجوية وهو
معرفة الآثار التي تحدث عنها باوضاعها في عالم الانسان من الملك

والدول والمواليد البشرية كما بينه ابن خلدون ووضح فيه ادلتهم
والله الوفي لما يحب ورضاه ولا معبود سواه

﴿ ذكر صورة الارض وموضع الاقاليم منها ﴾

لما تقدم في الافلاك من انقول ما يتبين به لمن النهمه الله تعالى كيف
تكون الحركة التي بها الليل والنهار وتركب الشهور والاعوام منها
جاز حينئذ الكلام على الارض فاقول الجهات من حيث هي ست
« الشرق » وهو حيث تطلع الشمس والقمر وسائر الكواكب في كل
قطر من الارض و« الغرب » وهو حيث تغرب و« الشمال » وهو حيث
مدار الجدي والفرقدين و« الجنوب » وهو حيث مدار سهيل
و« الفوق » وهو ما يلي السماء و« التحت » وهو ما يلي مركز
الارض * والارض جسم مستدير كالكرة وقبل ايت بكرة الشكل
وهي واقفة في الهواء بجميع جبالها ونعاريها وعامرها وغامرها والهواء
يحيط بها من جميع جهاتها كالح في جوف البيضة وبمدها من السماء
متساو ومن جميع الجهات واسفل الارض ما تحقيقه هو عمق باطنها
ما يلي مركزها من اى جانب كان * ذهب الجمهور الى ان الارض
كالكرة الموضوعة في جوف الفلك كالح في البيضة وانها في الوسط
وبمدها في الفلك من جميع الجهات على التساوى * وزعم هشام بن
الحكم ان تحت الارض جسما من شأنه الارتفاع وهو المانع للارض
من الانحدار وهو ليس محتاجا الى ما بعده لانه ليس يطلب الانحدار
بل الارتفاع وقال ان الله تعالى وقفها بلا عمد * وقال ديمقراطس
انها تقوم على الماء وقد حصر الماء تحتها حتى لا يجرد مخزجا فيضططر الى
الانتقال * وقال آخر هي واقفة على الوسط مقدار واحد من كل
جانب والفلك يجذبها من كل وجه فلذلك لا تميل الى ناحية من

الفلك دون ناحية لان قوة الاجزاء متكافئة وذلك كنجمر المغناطيس في جذب الحديد فان الفلك بالطبع مغناطيس الارض فهو يجذبها فهي واقعة في الوسط وسبب وقوفها بالوسط سرعة تدبير الفلك ودفعه اياها من كل جهة الى الوسط كما اذا وضعت ترابا في قارورة وادرتها بقوة فان التراب يقوم في الوسط * وقال محمد بن احمد الخوارزمي في وسط السماء والوسط هو السفلى بالحقيقة وهي مدورة مضرسة من جهة الجبال البارزة والوهاد الغائرة وذلك لا يخرجها عن الكرية اذا اعتبرت جلتها لان مقادير الجبال وان شمتحت بسيرة بالقياس الى كرة الارض فان الكرة التي قضاها ذراع او ذراعان مثلا اذا نأى منها شيء او غار فيها لا يخرجها عن الكرية ولا هذه التضاريس لاحاطة الماء بها من جميع جوانبها ونمراها بحيث لا يظهر منها شيء فحينئذ تبطل الحكمة المؤدية المودعة في المعادن والنبات والحيوان فسبحان من لا يعلم اسرار حكمه الا هو * واما سطحها الظاهر المماس للهواء من جميع الجهات فانه فوق والهواء فوق الارض يحيط بها ويجذبها من سائر الجهات وفوق الهواء الافلاك المذكورة فيما تقدم واحدا فوق آخر الى الفلك التاسع الذي هو اعلى الافلاك ونهاية المخلوقات باسرها وقد اختلف فيما وراء ذلك فقليل خلاء وقيل ملاء وقيل لا خلاء ولا ملاء وكل موضع يقف فيه الانسان من سطح الارض فان رأسه ابدا يكون مما يلي السماء الى فوق ورجلاه ابدا تكون اسفل مما يلي مركز الارض وهو دائما يرى من السماء نصفها ويستر عنه النصف الآخر حدبة الارض وكلما انتقل من موضع الى آخر ظهر له من السماء بقدر ما خفي عنه * والارض غامرة بالماء كعنبه طافية فوق الماء فانحسر الماء عن بعض جوانبها لما اراد الله من تـسـكـيـن الحيوانات وعمرانها بالتنوع البشري الذي له الخلافة على سائرها وقد يتوهم من ذلك

ان الماء تحت الارض وليس بصحيح وانما التحت الطبيعى قلب الارض
 ووسط كرتها الذى هو مركزها والكل يطلبه بما فيه من الثقل
 وما عدا ذلك من جوانبها واما الماء المحيط بها فوق الارض وان
 قيل فى شئ منها انه تحت الارض فبالاضافة الى جهة اخرى منه
 واما التى قد انحسر الماء عنها نحو النصف من سطح كرتها فى شكل
 دائرة احاط العنصر المائى من جميع جهاتها بحرا يسمى البحر المحيط
 ويسمى ايضا بلالابة بتفخيم اللام الثانية ويسمى اوقيانوس اسماء مجمية
 ويقال له البحر الاخضر ثم ان هذا المنكشف من الارض للعرمان
 فيه القفار والحلاء اكثر من عمرانه والخالى من جهة الجنوب
 منه اكثر من جهة الشمال وانما المعمور منه قطعة اميل الى الجانب
 الشمالى على شكل مسطح كرى ينتهى من جهة الجنوب الى خط
 الاستواء ومن جهة الشمال الى خط كرى ووراء الجبال الفاصلة
 بينه وبين الماء العنصرى الذى بينهما سد بأجوج ومأجوج وهذه
 الجبال مائلة الى جهة المشرق وينتهى من المشرق والمغرب الى عنصر
 الماء ايضا بقطعتين من الدائرة المنحطة وهذا المنكشف من الارض
 قالوا هو مقدار النصف من الكرة اواقل والمعمور منه مقدار رבעه
 وهو المنقسم بالاقاليم السبعة وانحصر النصف الآخر فى الارض وصار
 المنكشف من الارض نصفين كأنما قسم بخط مسامت لخط معدل
 النهار يمر تحت دائرته وجميع البلاد التى على هذا الخط لا عرض
 لها البتة والقطنان غير مرئيين فيها ويكونان هناك على دائرة الافق
 من الجانبين وكلما بعد موضع بلد عن هذا الخط الى ناحية الشمال
 قدر درجة ارتفاع القطب الشمالى الذى هو الجدى على اهل ذلك
 البلد درجة وانخفاض القطب الجنوبى الذى هو سهيل درجة وهكذا
 ما زاد ويكون الامر فيما بعد من البلاد الواقعة فى ناحية الجنوب
 كذلك من ارتفاع القطب الجنوبى وانحطاط القطب الشمالى وبهذا

عرف عرض البلدان وصار عرض البلد عبارة عن ميل دائرة معدل
 النهار عن سمت رؤوس اهله وارتفاع القطب عليهم وهو ايضا
 بعد ما بين سمت رؤوس اهل ذلك البلد وسمت رؤوس اهل بلد
 لا عرض له فالما ما انكشف من الارض مما يلي الجنوب من خط
 الاستواء فانه خراب والنصف الآخر الذي يلي الشمال من خط
 الاستواء فهو الربع العامر وهو المسكون من الارض وخط الاستواء
 لا وجود له في الخارج وانما هو فرض يوهنا انه خط ابتدائه من
 المشرق الى المغرب تحت مدار رأس الحمل وسمى بذلك من اجل
 ان النهار والليل هناك ابدا سواء لا يزيد ولا ينقص احدهما عن
 الآخر شيئا البتة في سائر اوقات السنة كلها ونقطتنا هذا الخط
 ملازمان للافق احدها على مدار سهيل في ناحية الجنوب والاخرى
 مما يلي الجدي في ناحية الشمال وخط الاستواء يقسم الارض نصفين
 من المغرب الى المشرق وهو طول الارض واكبر خط في كرتها
 كما ان منطقة فلک البروج ودائرة معدل النهار اكبر خط في
 الفلك ومنطقة البروج منقسمة لثمانية وستين درجة والدرجة من
 مسافة الارض خمسة وعشرون فرسخا والفرسخ اثنا عشر الف
 ذراع في ثلاثة اميال لان الميل اربعة آلاف ذراع والذراع اربعة
 وعشرون اصبعاً والاصبع ست حبات شعير مصفوفة ملصق بعضها
 الى بعض ظهر البطن وبين دائرة معدل النهار التي تقسم الفلك نصفين
 وتسامت خط الاستواء من الارض وبين كل واحد من القطبين تسعون
 درجة لكن العمارة في الجهة الشمالية من خط الاستواء اربع وستون
 درجة والباقي منها خلاء لا عمارة فيه اشد البرد والجود كما كانت
 الجهة الجنوبية خلاء كلها اشد الحر * والعمارة من المشرق
 الى المغرب مائة وثمانون درجة من الجنوب الى الشمال من خط
 اريس الى بنات نعش ثمان واربعون درجة وهو مقدار ميل

الشمس مرتين وخلف خط اربس وهو مقدار ست عشرة درجة
وجلة معمور الارض نحز من سبعين درجة لاعتدال مسير الشمس في
هذا الوسط ومرورها على ما وراء الحمل والميزان مرتين في السنة واما
الشمال والجنوب فالشمس لاتحاذيهما الا مرة واحدة ولان اوج الشمس
مرتين في جهة الشمال كانت العمارة فيه لارتفاعها واتقاء ضرر قوتها غير
ساكنة ولان حضبضها في الجنوب عدت العمارة هنالك * وقا اختلف
الناس في مسافة الارض فقبل مسافتها خمسمائة عام ثلث عمران وثلث
خراب وثلث بحار وقيل المعمور من الارض مائة وعشرون جزءا تسعون
لبأجوج ومأجوج واثناعشر للسودان وثمانية للروم وثلاثة للعرب
وسبعة لساير الامم وقيل الدنيا سبعة اجزاء ستة لبأجوج ومأجوج
وواحد لساير الناس وقيل الارض خمسمائة عام البحار ثلثمائة
ومائة خراب ومائة عمران وقيل الارض اربعة وعشرون الف فرسخ
للسودان اثنا عشر الفا وللروم ثمانية آلاف ولفارص ثلاثة آلاف وللعرب
الف وعن وهب بن منبه ما العمارة من الدنيا في الخراب الا كفسطاط
في الصحراء وقال ازدشير بن بابك الارض اربعة اجزاء جزء منها للترك
وجزء للعرب وجزء للفرس وجزء للسودان وقيل الاقاليم سبعة
والاطراف اربعة والنواحي خمس واربعون والمدائن عشر: آلاف
والرسابق مائتا الف وستة وخمسون الفا وقيل المدن والمصون
احد وعشرون الفا وستمائة مدينة وحسن « في الاقليم الاول »
ثلاثة آلاف ومائة مدينة **ك**بيرة « وفي اثنتاني » الفان
وسبعمائة وثلث عشرة مدينة وقرية **ك**بيرة « وفي الثالث »
ثلاثة آلاف وتسع وسبعون مدينة وقرية « وفي الرابع » وهو
بابل الفان وتسعمائة واربع وسبعون مدينة « وفي الخامس »
ثلاثة آلاف مدينة وست مدائن « وفي السادس » ثلاثة آلاف واربع
مائة وثمانون مدينة « وفي السابع » ثلاثة آلاف وثلثمائة مدينة في

الجزائر وقال الخوارزمي قطر الارض سبعة آلاف فرسخ وهو نصف سدس الارض والجبال والمقاويز والبحار والباقي خراب يباب لا نبات فيه ولا حيوان وقيل المعمور من الارض مثل طائر رأسه الصين والجناس الايمن الهند والسند والجناس الايسر الخزر وصدره مكة والعراق والشام ومصر وذنبه الغرب وقيل قطر الارض سبعة آلاف واربعمائة واربعة عشر ميلا ودورها عشرون الف ميل واربعمائة ميل وذلك جميع ما احاطت به من بر وبحر وقال ابو زيد احمد بن سهل البلخي طول الارض من اقصى المشرق الى اقصى المغرب نحو اربعمائة مرحلة وعرضها من حيث العمران الذي من جهة الشمال وهو مساكن بأجوج ومأجوج الى حيث العمران الذي من جهة الجنوب وهو مساكن السودان مأثن وعشرون مرحلة وما بين براري بأجوج ومأجوج الى البحر المحيط في الشمال وما بين براري السودان والبحر المحيط في الجنوب خراب ليس فيه عمارة ويقال ان مسافة ذلك خمسة آلاف فرسخ وهذه اقوال لا دليل على صدقها والطريق في معرفة مساحة الارض انما لو سرننا على خط نصف النهار من الجنوب الى الشمال بقدر ميل دائرة معدل النهار عن سمت رؤوسنا الى الجنوب درجة من درج الفلك التي هي جزء من ثلثمائة وستين جزءا وارتفع القطب علينا درجة نظير تلك الدرجة فاننا نعلم اننا قد قطعنا من محيط جرم الارض جزءا من ثلثمائة وستين جزءا وهو نظير ذلك الجزء من الفلك فلو قسنا من ابتداء سيرنا الى انتهاء مكاننا الذي وصلنا اليه حيث ارتفع القطب علينا درجة فاننا نجد حقيقة الدرجة الواحدة من الفلك قد قطعت من الارض ستة وخمسين ميلا وثلاثي ميل منها خمسة وعشرون فرسخا فاذا ضربنا حصة الدرجة الواحدة وهو ما ذكر من الایمیل فی ثلثمائة وستين خرج من الضرب عشرون الفا واربعمائة ميل وذلك مساحة دور الارض فاذا قسمنا هذه الایمیل

التي هي مساحة دور الارض على ثلاثة وسبع خرج من القسمة ستة آلاف واربعمائة واربعون ميلا وهي مساحة قطر الارض فلو ضربنا هذا القطر في مبلغ دور الارض لبلغت مساحة بسط الارض بالتكبير مائة الف الف واثنين وثلثين الف الف وسمائة الف ميل بالتقريب فعلى هذا مساحة ربع الارض المسكون بالتكبير ثلاثة وثلثون الف الف ميل ومائة وخمسون الف ميل وعرض المسكون من هذا الربع بقدر بعد مدار السرطان عن القطب وهو خمسة وخمسون جزءا وسدس جزء وهذا هو سدس الارض وانتهوا الى جزيرة تولى في بريطانيا وهي آخر المعمور من الشمال وهو من الاميال ثلاثة آلاف وسبعمائة واربعة وستون ميلا فاذا ضربنا هذا السدس الذي هو مساحة عرض الارض في النصف وهو مقدار الطول كان المعمور من الشمال قدر نصف ثلث الارض واما الطول فانه يقل لتضابق اقسام ككرة الارض ومقداره مثل خمس الدور وهو بالتقريب اربعة آلاف وثمانون ميلا وفي الربع المسكون من الارض سبعة انحر كبار وفي كل بحر منها عدة جزائر وفيه خمس عشرة بحيرة منها ملح وعذب وفيه مائتا جبل طوال ومائتا نهر واربعون نهرا طوالا ويشتمل على سبعة اقالم تحتوي على سبعة عشرة الف مدينة كبيرة وقال في كتاب هروشيوس لما استقامت طاعة بوليس الملعب قبصر الملك في عامة الدنيا تخير اربعين من الفلاسفة سماهم فامرهم ان يأخذوا له وصف حدود الدنيا وعدة بحارها وكورها ارباعا فولى احدهم اخذ وصف جزء المشرق وولى آخر اخذ وصف جزء المغرب وولى الثالث اخذ وصف جزء الشمال وولى الرابع اخذ وصف جزء الجنوب فتمت كتابة الجميع على ايديهم في نحو من ثلثين سنة فكانت جلة البحار السماة في الدنيا تسعة وعشرين بحرا قد سموها منها بحره المشرق ثمانية وبحره الغرب ثمانية وبحره

الشمال احدى عشر وبجرة الجنوب اثنان وعدة الجزائر المعروفة
الامهات احدى وسبعون جزيرة منها في الشرق ثمان وفي الغرب
ست عشرة وفي جهة الشمال احدى وثلاثون وفي جهة الجنوب
ست عشرة وعدة الجبال الكبار المعروفة في جميع الدنيا ستة وثلاثون
وهي امهات الجبال وقد سموها فيما فسرهم منها في جهة المشرق
سبعة وفي جهة الغرب خمسة عشر وفي الشمال اثنا عشر وفي الجنوب
اثنان والبلدان الكبار ثلاثة وستون منها في المشرق سبعة وفي
الغرب خمسة وعشرون وفي الشمال تسعة عشر وفي الجنوب اثنا
عشر وقد سموها والكور الكبار المعروفة تسع واثنتان منها
في المشرق خمس وسبعون وفي المغرب ست وستون وفي الشمال ست
وفي الجنوب اثنان وستون والانهار الكبار المعروفة في جميع الدنيا
ستة وخمسون منها لجزء الشرق سبعة عشر وجزء الغرب ثلاثة عشر
ولجزء الشمال تسعة عشر وجزء الجنوب سبعة ثم ان المخبرين عن هذا
العمور وحدوده وما فيه من الامصار والمدن والجبال والبحار
والانهار والقفار والرمال مثل بطليموس في كتاب الجغرافيا وصاحب
كتاب زجبار من بعده قسموا هذا العمور بسبعة اقسام يسمونها
الاقاليم السبعة بحدود وهمية بين المشرق والمغرب متساوية في العرض
مختلفة في الطول وقالوا والاقاليم السبعة كل اقليم منها كأنه بساط
مفروش قد مد طوله من المشرق الى الغرب وعرضه من الشمال الى
الجنوب وهذه الاقاليم مختلفة الطول والعرض « فالاقليم الاول »
اطول مما بعده وكذا الثاني الى آخرها فيكون السابع اقصر لما اقتضاه
وضع الدائرة الناشئة من انحسار الماء عن كرة الارض وكل واحد من
هذه الاقاليم عندهم منقسم بعشرة اجزاء من المغرب الى المشرق
على التوالي وفي كل جزء الخبر عن احواله واحوال عمرانه فالاقليم
الاول منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ثلث عشرة

ساعة" والسابع منها يمر وسطه بالمواضع التي طول نهارها الاطول ست عشرة ساعة لان ما حاذى حد الاقليم الاول الى نحو الجنوب يشتمل عليه البحر ولا عمارة فيه وما حاذى الاقليم السابع الى الشمال لا يعلم فيه عمارة فجعل طول الاقاليم السبعة من الشرق الى الغرب مسافة اثنتي عشرة ساعة من دور الفلك وصارت عروضها تتفاضل نصف ساعة من ساعات النهار الاطول فاطولها واعرضها الاقليم الاول وطوله من الشرق الى المغرب نحو ثلثه آلاف فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب مائة وخمسون فرسخا واقصرها طولا وعرضها الاقليم السابع وطوله من الشرق الى الغرب الف وخمسمائة فرسخ وعرضه من الشمال الى الجنوب نحو من سبعين فرسخا وبقيت الاقاليم الخمسة فيما بين ذلك وهذه الاقاليم خطوط متوهمه لا وجود لها في الخارج وضئها القدماء الذين جالوا في الارض ليفقوا على حقيقة حدودها ويتقنوا مواضع البلدان منها ويعرفوا طرق مسالكها هذا حال الربع المسكون واما الثلثة الارباع فانها خراب فجهة الشمال واقعة تحت مدار الجدى قد افترط هناك البرد وصارت ستة اشهر ليلا مستمرا وهي مدة الشتاء عندهم لا يعرف فيها نهار ويظلم الهواء ظلمة شديدة وتجمد المياه لقوة البرد فلا يكون هناك نبات ولا حيوان ويتقابل هذه الجهة الشمالية ناحية الجنوب حيث مدار سهيل فيكون النهار ستة اشهر بغير ليل وهي مدة الصيف عندهم فيحصى الهواء ويصير سموما محرقا يهلك بشد حره الحيوان والنبات فلا يمكن سلوكه ولا السكنى فيه واما ناحية الغرب فيمنع البحر المحيط من السلوك فيه لتلاطم امواجه وشدة ظلماته وناحية الشرق تمتع من سلوكه الجبال الشاخنة وصار الناس اجمعهم قد انحصروا في الربع المسكون من الارض ولا علم لاحد منهم بالارض اى بالثلاثة الارباع الباقية والارض كلها يجمع ما عليها من الجبال والبحار نسبتها الى

الفلك كنقطة في دائرة وقد اعتبرت حدود الاقاليم السبعة بساعات النهار وذلك ان الشمس اذا حلت برأس الجبل تساوى طول النهار والليل في سائر الاقاليم كلها فاذا انتقلت في درجات برج الحمل والثور والجوزاء اختلفت ساعات نهار كل اقليم فاذا بلغت آخر الجوزاء واول برج السرطان بلغ طول النهار في وسط الاقليم الاول ثلث عشرة ساعة سواء وصارت في وسط الاقليم الثاني ثلث عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الثالث اربع عشرة ساعة وفي وسط الاقليم الرابع اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم الخامس خمس عشرة ساعة وفي وسط الاقليم السادس خمس عشرة ساعة ونصف ساعة وفي وسط الاقليم السابع ست عشرة ساعة سواء وما زاد على ذلك الى عرض تسعين درجة يصير نهارا كله ومعنى طول البلد هو بعدها من اقصى العمارة في الغرب وعرضها هو بعدها عن خط الاستواء وخط الاستواء كما تقدم هو الموضع الذي يكون فيه الليل والنهار طول الزمان سواء فكل بلد على هذا الخط لا عرض له وكل بلد في اقصى الغرب لا طول له ومن اقصى الغرب الى اقصى الشرق مائة وثمانون درجة وكل بلد يكون طوله تسعين درجة فانه في وسط ما بين الشرق والغرب وكل بلد كان طوله اقل من تسعين درجة فانه اقرب الى الغرب وابتعد من الشرق وما كان طوله من البلاد اكثر من تسعين درجة فانه ابعد من الغرب واقترب الى الشرق فقد ذكر القدماء ان العالم السفلى مقسوم سبعة اقسام كل قسم يقال له اقليم فاقليم الهند لرحل واقليم بابل للمشرق واقليم الترك للمغرب واقليم الروم للشمس واقليم مصر لعطارد واقليم الصين للقمر وقال قوم الجبل والمشرقى لبابل والجدى وعطارد للهند والاسد والمغرب للترك والميزان والشمس للروم ثم صارت السنة على اثني عشر برجاً فالجبل ومثلاه للمشرق والثور ومثلاه

للجنوب والجوزاء ومثلاهما للغرب والسرطان ومثلاهما للشمال قالوا
وفي كل اقليم مدينتان عظيمتان يحسب بين كل كوكب الاقليم
الشمس واقليم القمر فانه ليس في كل اقليم منهما سوى مدينة واحدة
عظيمة وجميع مدائن الاقاليم السبعة وحصونها احد وعشرون
الف مدينة وست مائة مدينة وحصن بقدر دقائق درج انفلك وقال
هرمس اذا جعلت هذه الدقائق روابع كانت اناس هذه الاقاليم
واذا مات احد ولد نظيره ويقال ان عدد مدن الاقليم الاول
من مطلع الشمس وقراها ثلثة آلاف ومائة مدينة وقرية كبيرة
وان في الثاني الفين وسبعائة وثلث عشرة مدينة وقرية كبيرة
وفي الثالث ثلثة آلاف وتسع وسبعون وفي الرابع وهو بابل انفسان
وتسعمائة واربع وسبعون وفي الخامس ثلثة آلاف وست مدن
وفي السادس ثلثة آلاف واربعائة وعثمان مدن وفي السابع ثلثة
آلاف وثلثمائة مدينة وقرية كبيرة في الجزائر ثم ان الاول
والثاني من الاقاليم العمورة اقل عمراناً مما بعدهما وما وجد
من عمرانها فيتحمله الحلاء وانقصار الرمال والبحر الهندي الذي
في الشرق منها وامن هذين الاقليمين واناسيهما ليست اهم الكثرة
الباقية وامصاره ومدنه كذلك والثالث والرابع وما بعدهما بخلاف
ذلك فانقصار فيها قليلة ورمال كذلك او معدومة وامنهما واناسيهما
تجاوز الحد من الكثرة وامصارها ومدنها تجاوز الحد عددا
والعمران فيها مندرج ما بين الثالث والسادس والجنوب خلاء كله
وقد ذكر كثير من الحكماء ان ذلك لافراط الحر وقلة ميل الشمس
فيها عن سمت الرؤوس وقد اوضح ذلك ابن خلدون ببرهانه ويتبين
منه سبب كثرة العمارة فيما بين الثالث والرابع من جانب الشمال الى
الخامس والسابع ✧ فالاقليم الاول ✧ يمر وسطه بالواضع التي طول
نهارها الاطول ثلث عشرة ساعة ويرتفع القطب الشمالي فيها عن

الافق ست عشرة درجة وثلاثا درجة وهو العرض وانتهاء عرض هذا الاقليم من حيث يكون طول النهار الاطول فيه ثلث عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض عشرون درجة ونصف درجة وهو مسافة اربعمائه واربعين ميلا وابتداءه من اقصى بلاد الصين فيمر فيها الى مايلي الجنوب ويمر بسواحل الهند ثم ببلاد السند ويمر في البحر على جزيرة العرب وارض اليمن ويقطع بحر القلزم فيمر ببلاد الحبشة ويقطع نيل مصر الى بلاد الحبشة ومدينة دنقلة من ارض النوبة ويمر في ارض المغرب على جنوب بلاد البربر الى نحو البحر المحيط وفي هذا الاقليم عشرون جبلا فيها ما طوله من عشرين فرسخا الى الف فرسخ وفيه ثلثون نهرا طويلا منها ما طوله الف فرسخ الى عشرين فرسخا وفيه خسون مدينة كبيرة وعامة اهل هذا الاقليم سود الالوان ولهذا الاقليم من البروج الحمل وانقوس وله من الكواكب السيارة المشتري وهو مع فرط حرارته كثير المياه كثير المروج وزرع اهله الذرة والارز الا ان الاعتدال عندهم معدوم فلا يثمر عندهم كرم ولا حنطة والبقر عندهم كثير لكثرة المروج وفي مشرقه البحر الخارج وراء خط الاستواء بثلاث عشرة درجة وفي مغربه النيل وبحر الغرب وعن هذا الاقليم يأتي نيل مصر وشرفهم معمور بالبحر الشرقى الذى هو بحر الهند واليمن وهذا الاقليم مار من المغرب الى المشرق مع خط الاستواء بحده من جهة الجنوب ولبس وراء هنالك الاقفار والزمال وبعض عمارة ان صحت فهى كلا عمارة وبليه من جهة شماله الاقليم الثانى ثم الثالث كذلك ثم الرابع والخامس والسادس والسابع وهو آخر العرمان من جهة الشمال ولبس وراء السابع الانحلاء والقفار الى ان ينتهى الى البحر المحيط كالخال في ما وراء الاقليم الاول في جهة الجنوب الا ان انحلاء في جهة الشمال اقل بكثير من انحلاء الذى في جهة الجنوب ثم ان ازمنة الليل

والنهار تتفاوت في هذه الاقاليم بسبب ميل الشمس عن دائرة معدل النهار وارتفاع القطب الشمالى عن آفاقها فيتفاوت قوس النهار والليل لذلك كما ذكرنا وفيه من جهة غربه الجزائر الخالدات التى منها بدأ بطليموس باخذ اطوال البلاد وليست في بسيط الاقليم وانما هي في البحر المحيط جزر متكثرة اكبرها واشهرها ثلثة ويقال انها مغمورة في الاقليم الثانى حيث يكون طول النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف ويرتفع القطب الشمالى فيه قدر اربعة وعشرين جزءا وعشر جزء وعرضه من حد الاقليم الاول الى حيث يكون النهار الاطول ثلث عشرة ساعة ونصف ورابع وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض سبعة وعشرون درجة ونصف درجة ومساحة هذا الاقليم اربعمائة ميل ويتسدى من بلاد المشرق مارا ببلاد الصين الى بلاد الهند والسند ثم يملئ البحر الاخضر وبحر البصرة ويقطع جزيرة العرب في ارض نجد وتهامة فيدخل في هذا الاقليم اليمامة والبحران وهجر ومكة والمدينة والطائف وارض الحجاز ويقطع بحر القلزم فيمر بصعيد مصر الاعلى ويقطع النيل فبصير فيه مدينة قوص وانخيم واسنى وانصنا واسوان ويمر في ارض المغرب على وسط بلاد افريقية فيمر على بلاد البربر الى البحر في المغرب وفي هذا الاقليم سبعة عشر جبلا وسبعة عشر نهرا طولا واربعائة وخمسون مدينه كبيرة والوان اهل هذا الاقليم ما بين السمرة والسواد وله من البروج الجدى ومن السيارة زحل ويسكن هذا الاقليم الرحالة في المغرب حدالة وصنهاجة ولاتونه ومسوفة ويتصل بهم رحالة مصر من الواح وفي هذا الاقليم يكون نخل وفيه مكة والمدينة ومن السماوة من اهل العراق الى رحالة الترك وهو متصل بالاول من جهة الشمال وبقالة المغرب منه في البحر المحيط جزيرتان من الجزائر الخالدات في الاقليم الثالث

وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلثون درجة ونصف وخمس درجة وعرض هذا الاقليم من حد الاقليم الثاني الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة وربع ساعة وارتفاع القطب وهو العرض ثلث وثلثون درجة ومسافته ثلثمائة وخمسون ميلا وينتدى من الشرق فيمير بشمال الصين وبلاد الهند وفيه مدينة الهندهار ثم بشمال السند وبلاد كابل وكرمان ومجستان الى سواحل بحر البصرة وفيه اصطخر وسابور وشيراز وسيراف ويمر بالاهاواز والعراق والبصرة وواسط وبغداد والكوفة والانببار وهيت ويمر ببلاد الشام الى سمية وصور وعكا ودمشق وطبرية وقيسارية وبيت المقدس وعسقلان وغزة ومدين والقلم ويقطع اسفل ارض مصر من شمال انصنا الى فسطاط مصر وسواحل البحر وفيه القوم والاسكندرية والفرما وتيس ودمياط ويمر ببلاد بركة الى افريقية فيدخل فيه القبروان وينتهي في البحر الى الغرب وبهذا الاقليم ثلث وثلثون جبلا كبارا واثنان وعشرون نهرا طولا ومائة وثمانية وعشرون مدينة واهله سمراللون وله من البروج العقرب ومن السبارة الزهرة وفي هذا الاقليم العماير المتواصلة من اوله الى آخره وهو متصل بالثاني من جهه الشمال والاقليم الرابع وسطه حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف ساعة وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض ست وثلثون درجة وخمس درجة وحد هذا الاقليم من حد الاقليم الثالث الى حيث يكون النهار الاطول اربع عشرة ساعة ونصف وربع ساعة والعرض تسعا وعشرين درجة وثلث درجة ومسافته هذا الاقليم ثلثمائة ميل وينتدى من الشرق فيمير ببلاد التبت وخراسان وخجته وفرغانه وسمرقند وبخارى وهراة ومرو والود وسرخس وطوس ونيسابور

وجرجان وقومس وطبرستان وقزوين والدبلم والري واصفهان
وهمدان ونهاوند ودينور والموصل ونصيبين وآمد ورأس العين
وشمساط والرقه ويمر ببلاد الشام فيدخل فيه بالس ومسح
ولمطية وحلب وانطاكية وطرابلس والصبيصة وحاجه وصيدا
وطرسوس وعمورية واللاذقية ويقطع بحر الشام على جزيرة قبرس
ورودس ويمر ببلاد طنججه فينتهي الى بحر المغرب وفي هذا الاقليم
خمس وعشرون جبلا كبارا وخمس وعشرون نهرا طوالا ومائتا
مدينة واثننا عشرة مدينة والوان اهلها ما بين السمرة والبياض
وله من البروج الجوزاء ومن السيارة عطارد وفيه البحر الرومي من
مغربه الى القسطنطينية ومن هذا الاقليم ظهرت الانبياء والرسول
صلوات الله عليهم اجمعين ومنه انتشر الحكماء والمثله فانه وسط
الاقليم ثلثه جنوبيه وثلثه شماليه وهو في قسم الشمس وبعده
في الفضيلة الاقليم الثالث والخامس فانهما على جنبتيه وبقية الاقليم
منحطة اهلها ناقصون ومنحطون عن الفضيلة لسماجه صورهم
وتوحش اخلاقهم كالزنج والحبشه واكثر ايم الاقليم الاول والثاني
والسادس والسابع بأجوج ومأجوج والتفرغر والصفاليه ونحوهم
وهو متصل بالثالث من جهه الشمال والاقليم الخامس وسطه
حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعه وارتفاع القطب
الشمالي وهو العرض احدى واربعون درجه وثلث درجه وابتدائه
من نهايه عرض الاقليم الرابع الى حيث يكون النهار الاطول خمس
عشرة ساعه ونصف ساعه والارض ثلثا واربعين درجه ومسافته
خمسون ومائتا ميل ويتدنى من المشرق الى بلاد مأجوج ومأجوج
ويمر بشمال خراسان وفيه خوارزم واسبجج واذريجان وبرده
وسجستان واردين وخلاط ويمر على بلاد الروم الى روميه الكبرى
والاندلس حتى ينتهي الى البحر الذي في المغرب وفي هذا الاقليم

من الجبال الطوال ثلثون جبلا ومن الانهار الكبار خمسة عشر
 نهرا ومن المدائن الكبار مائتا مدينة واصغر اهلها بيض الالوان
 وله من البروج الدلو ومن السيارة القمر في الاقليم السادس في وسطه
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف ساعة
 وارتفاع القطب الشمالى وهو العرض خمس واربعين درجة
 وخمسي درجة وابتدائه من حد نهايه عرض الاقليم الخامس الى
 حيث يكون النهار الاطول خمس عشرة ساعة ونصف وربع ساعة
 والعرض سبعا واربعين درجة وربع درجة ومسافته هذا الاقليم
 مائتا ميل وعشرة اميال وينتدى من المشرق فيمر بمساكن الترك
 من الخرخير والتغرغر الى بلاد الخزر من شمال تخومهم على اللان
 والشير وارض برجان والقسطنطينيه وشمال الاندلس الى البحر
 المحيط الغربى وفي هذا الاقليم من الجبال الطوال اثنان وعشرون
 جبلا ومن الانهار الطوال اثنان وثلثون نهرا ومن المدن الكبار
 تسعون مدينة واكثر اهل هذا الاقليم الوانهم ما بين الشقرة والبياض
 وله من البروج السرطان ومن السيارة المريخ في الاقليم السابع في
 وسطه حيث يكون النهار الاطول ست عشرة ساعة وسواء وارتفاع
 القطب الشمالى وهو العرض ثمانيا واربعين درجة وثلاثي درجة
 وابتداه هذا الاقليم من حد نهايه الاقليم السادس الى حيث يكون
 النهار الاطول ست عشرة ساعة وربع ساعة والعرض خمس
 درجة ونصف درجة ومسافته مائة وخمسة وعشرون ميلا فتبين
 ان ما بين اول حد الاقليم الاول وآخر حد الاقليم السابع ثلث
 ساعات ونصف وان ارتفاع القطب الشمالى ثمانية وثلثون درجة
 تكون من الاميال الفين ومائة واربعين ميلا وينتدى الاقليم
 السابع من المشرق على بلاد ياجوج وماجوج ويمر ببلاد الترك
 على سواحل بحر جرجان مما يلي الشمال ويقطع بحر الروم على بلاد

جرجان والصقالبة الى ان ينتهي الى البحر المحيط في الغرب وبهذا الاقليم عشرة جبال طوال واربعون نهرا طوالا واثنان وعشرون مدينة كبيرة واهله شجر الالوان وله من البروج الميزان ومن السيارة الشمس وفي كل اقليم من هذه الاقاليم السبعة ائم مختلفة اللسان والالوان وغير ذلك من الطبائع والاخلاق والآراء والديانات والمذاهب والعقائد والاعمال والصنائع والعبادات والعبادات لا يشبه بعضهم بعضا وكذلك الحيوانات والمعادن والنبات مختلفة في الشكل والطعم واللون والريح بحسب اختلاف اهلوه البلدان وتربة البقاع وعدوبة المياه وملوحنها على ما اقتضته طوابع كل بلد من البروج على افقه وعمر الكواكب على مسامتة البقاع من الارض ومطارج شعاعاتها على المواضع كما هو مقرر في مواضعه من كتب الحكمة ليتدبر اولو النهى ويعتبر ذوو الحجب بتدبير الله في خلقه وتقديره لما يشاء وفعله لما يريد لا اله الا هو ومع ذلك فان الربع المسكون من الارض على تفاوت اقطاره مقسوم بين سبع ائم كبار وهم الصين والهند والسودان والبربر والروم والترك والفرس فجنوب مشرق الارض في يد الصين وشماله في يد الترك ووسط جنوب الارض في يد الهند وفي وسط شمال الارض الروم وفي جنوب مغرب الارض السودان وفي شمال مغرب الارض البربر وكانت الفرس في وسط هذه ائمالك قد احاطت بهم الامم الست

﴿ ذكر المعتدل من الاقاليم والمنحرف ﴾

قد بينا ان العمور من هذا المنكشف من الارض انما هو وسطه لافراط الحر في الجنوب منه والبرد في الشمال ولما كان الجانبان من الشمال والجنوب متضادين في الحر والبرد وجب ان تتدرج الكيفية من كليهما الى الوسط فيكون معتدلا فالاقليم الرابع اعدل العمران

والذي حفافيه من الثالث والخامس اقرب الى الاعتدال والذي يليهما والثاني والسادس بعيدان من الاعتدال والاول والسابع ابعد بكثير فلهذا كانت العلوم والصنائع والمباني والملابس والاقوات والفواكه بل والحيوانات وجميع ما يتكون في هذه الاقاليم الثلاثة المتوسطة مخصوصة بالاعتدال وسكانها من البشر اعدل اجساما والوانا واخلاقا واديانا حتى الثبوت فاما توجد في الاكثر فيها ولم نقف على خبر بعثة في الاقاليم الجنوبية ولا الشمالية وذلك ان الانبياء والرسل انما يختص بهم اكمل النوع في خلقهم واخلاقهم قال تعالى * كنتم خير امة اخرجت للناس * وذلك ليم القبول لما ياتيهم به الانبياء من عند الله واهل هذه الاقاليم الكمل لوجود الاعتدال اهم قبحدهم على غاية من التوسط في مساكنهم وملابسهم واقواتهم وصنائعهم يتخذون البيوت المنجدة بالحجارة المحقة بالصناعة وينتاعون في استجداء الآلات والمواعين ويذهبون في ذلك الى الغاية وتوجد لديهم المعادن الطبيعية من الذهب والفضة والحديد والنحاس والرصاص والقصدير ويتصرفون في معاملاتهم بالتقدين العزيزين ويعبدون عن الانحراف في عامة احوالهم وهؤلاء اهل المغرب والشام والحجاز واليمن والعراقيين والهند والسند والصين وكذلك الانداس ومن قرب منها من الفرنجة والجلالقة والروم واليونانيين ومن كان مع هؤلاء او قريبا منهم في هذه الاقاليم المعتدلة ولهذا كان العراق والشام اعدل هذه كلها لانها وسط من جميع الجهات واما الاقاليم البعيدة من الاعتدال مثل الاول والثاني والسادس والسابع فاهلها ابعد من الاعتدال في جميع احوالهم فبنائهم بالطين والقصب واقواتهم من الذرة والعشب وملابسهم من اوراق الشجر ينصفونها عليهم او الجلود واكثرهم عرايا من اللباس وفواكه بلادهم وادمها غريبة التكوين مائلة الى

الانحراف ومعاملاتهم بغير الحرجين الشريفين من نحاس او حديد
او جلود يقدرونها للمعاملات واخلاقتهم مع ذلك قريبة من خلق
الحيوانات العجم حتى ينقل عن الكثير من السودان اهل الاقليم
الاول انهم يسكنون الكهوف والقباض ويأكلون العشب وانهم
متوحشون غير مستأنسين يأكل بعضهم بعضا وكذا الصقابة والسبب
في ذلك انهم لبعدهم عن الاعتدال يقرب عرض امرجنهم واخلاقتهم
من عرض الحيوانات العجم ويبعدون عن الانسانية بمقدار ذلك
وهكذا احوالهم في الديانة ايضا فلا يعرفون نبوة ولا يدينون
بشريعة الا من قرب منهم من جوانب الاعتدال وهو في الاقل النادر
مثل الحبشة المجاورين لليمن الدائنين بالنصرانية فيما قبل الاسلام
وما بعده لهذا العهد ومثل اهل مالى وكوكو والتكرور المجاورين
لارض المغرب الدائنين بالاسلام لهذا العهد يقال انهم دائنوا به
في المائة السابعة ومثل من دان بالنصرانية من امم الصقابة والافرنجة
والترك من الشمال من سوى هؤلاء من اهل تلك الاقاليم المنحرفة
جنوبا وشمالا فالدين مجهول عندهم والعلم مفقود بينهم وجميع احوالهم
بعيدة من احوال الاناسي قريبة من احوال البهائم * ويخلق ما لا تعلمون *
ولا يعترض على هذا القول بوجود اليمن وحضرموت والاحقاف
وبلاد الحجاز واليمامة وما يليها من جزيرة العرب في الاقليم الاول
والثاني فان جزيرة العرب كلها احاطت بها البحار من الجهات الثلث
فكان لطوبتها اثر في رطوبة هوائها فنقص ذلك من النيس
والانحراف الذي يقتضيه الحر وصار فيه بمنى الاعتدال بسبب
رطوبة البحر * وقد توهم بعض التساين من لاطم لديه بلبانج
الكائنات ان السودان هم ولد حام بن نوح اختصرا بلزن السواد
لدعوة كانت عليه من ابيه ظهر اثرها في لونه وفيما جعل الله
من الرق في عقبه وينقلون في ذلك حكاية من خرافات القصص

ودعاء نوح على ابنه حام قد وقع في التوراة وليس فيه ذكر السود وإنما دعا عليه بأن يكون ولده عبيدا لولده اخوته لا غير وفي القول بنسبته السود الى حام حكمة عن طبيعة الحر والبرد وازدهارهما في الهواء وفيما يتكون فيه من الحيوانات وذلك ان هذا اللون شمل اهل الاقليم الاول والثاني من مزاج هوائهم للحرارة المتضاعفة بالجنوب فان الشمس تسامت رؤوسهم مرتين في كل سنة قريبة احدهما من الاخرى فتطول المسامنة عامة الفصول فكثر الضوء لاجلها وبلغ القيط الشديد عليهم وتسود جلودهم لافراط الحر وتظير هذين الاقليمين مما يقابلهما من الشمال الاقليم السابع والسادس شمل سكانهما ايضا البياض من مزاج هوائهم للبرد المفرط في الشمال اذ الشمس لا تزال بافقهم في دائرة مرأى العين او ما قرب منها ولا ترتفع الى المسامنة ولا ما قرب منها فيضعف الحر فيها ويستند البرد عامة الفصول فتبيض النوان اهلها وتنتهي الى الزنورة وينبع ذلك ما يقتضيه مزاج البرد المفرط من زرقه العيون وبرش الجلود وصهوبة الشعور وتوسط بينهما الاقليم الثلاثة الخامس والرابع والثالث فكان لها في الاعتدال الذي هو مزاج المتوسط حظ وافر والرابع ابلغها في الاعتدال غاية لنهايتها في المتوسط فكان لاهله من الاعتدال في خلقهم وخلقهم ما اقتضاه مزاج اهويتهم وتبعه عن جانيه الثالث والخامس وان لم يبلغا غاية المتوسط لميل هذا قليلا الى الجنوب الحار وهذا قليلا الى الشمال البارد الا انهما لم ينحيا الى الانحراف وكانت الاقليم الاربعة مخرفة واهلها كذلك في خلقهم وخلقهم فلا ميل والثاني للحر والسود والسابع والسادس للبرد والبياض ويسمى سكان الجنوب من الاقليمين الاول والثاني باسم الحبشة والنج والسودان اسماء مترادفة على الامم المتغيرة بالسود وان كان اسم الحبشة مختصا منهم بن تجاه مكة واليمن والنج بمن تجاه بحر الهند وليست هذه الاسماء لهم من اجل انسابهم الى آدمي

اسود لاحام ولا غيره وقد نجد من السودان اهل الجنوب من يسكن
الربع المعتدل او السبع المنحرف الى البياض فتبيض الوان اعقابهم
على التدرج مع الايام وبالعكس فيمن يسكن من اهل الشمال او الرابع
بالجنوب تسود الوان اعقابهم وفي ذلك دليل على ان اللون تابع
لمزاج الهواء قال ابن سينا في ارجوزته في الطب

* بالزنج حر غير الاجساد * حتى كسا جلودها سوادا *
* والصفلب اكتسبت البياضا * حتى غدت جلودها بضاضا *

واما اهل الشمال فلم يسموا باعتبار الوانهم لان البياض كان اونا لاهل
تلك اقامة الواضحة للاسماء فلم يكن فيه غرابة بحمل على اعتباره
في التسمية موافقته واعتباده ووجدنا سكانه من الزك والصفالب
والفرغر والحزر والان والكثير من الافرنجية وبأجوج ومأجوج اسماء
متفرقة واجبالا متعددة مسمين باسماء متنوعة واما اهل الاقاليم
الاثلة المتوسطة اهل لاعتدال في خلقهم وخلقهم وسيرهم وكافة
الاحوال الطبيعية للاعتناء لديهم من المعاش والمساكن والصنائع
والعلوم والرياسات والملك فكانت فيهم النبوات والملك والدول
والشرائع والعلوم والبلدان والامصار والمباني والفراصة والصنائع
الفائقة وسائر الاحوال المعتدلة واهل هذه الاقاليم التي وقفنا
على اخبارهم مثل العرب والروم وفارس وبنى اسرائيل واليونان
واهل الهند والصين ولما راى التساوي اختلاف هذه الامم
بسماتها وشعارها حسبوا ذلك لاجل الانساب فجمعوا اهل الجنوب
كلهم السودان من ولد حام وارتابوا في الوانهم فتكلفوا نقل تلك
الحكاية الواهية وجعلوا اهل الشمال كلهم اواكثرهم من ولد
يافت واكثر الامم المعتدلة واهل الوسط المنحرفين للعلوم والصنائع
والملل والشرائع والسياسة والملك من ولد سام وهذا الزعم وان

صادق الحق في انتساب هؤلاء فليس ذلك بقياس مطرد انما هو اخبار عن الواقع لان تسمية اهل الجنوب بالسودان والحبشان من اجل انتسابهم الى حام الاسود وما اداهم الى هذا الفاظ الاعتقادهم ان التميز بين الامم انما يقع بالانساب فقط وليس كذلك فان التميز للجبل او الامة يكون بالنسب في بعضهم كما للعرب وبنو اسرائيل والفرس ويكون بالجهة والسمة كما للزنج والحبشة والصقابة والسودان ويكون بالعوائد والشعار والنسب كما للعرب ويكون بغير ذلك من احوال الامم وخواصهم ومميزاتهم فعميم القول في اهل جهة معينة من جنوب او شمال بانهم من ولد فلان المعروف لما شملهم من نخلة او لون او سمة وجدت لذلك الاب انما هو من انغاليط التي وقع فيها الغفلة عن طبائع الاكوان والجهات وان هذه كلها تبدل في الاعقاب ولا يجب استمرارها سنة الله في عباده * وان تجد لسنة الله تبديلا * والله ورسوله اعلم بغيبه واحكم وهو المولى المنعم الرؤوف الرحيم

﴿ ذكر المساجد العظيمة في العالم ﴾

اعلم ان الله سبحانه وتعالى فضل من الارض بقاعا اختصها بتشريفه وجعلها موطن العبادة يضاعف فيها الثواب وينمو بها الاجور واخبرنا بذلك على السن رسله وانبيائه لطفا بعباده وتسهيلا لطرق السعادة لهم وكانت المساجد الثلاثة هي افضل بقاع الارض حسب ما ثبت في الصحيحين وهي مكة والمدينة وبيت المقدس ﴿ اما البيت الحرام ﴾ الذي بمكة فهو بيت ابراهيم عليه الصلوة والسلام امره الله بينائه وان يؤذن في الناس بالحج اليه فبناه هو وابنه اسمعيل كما نصه القرآن وقام بما امره الله فيه وسكن اسمعيل به مع

هاجر ومن نزل معهم من جرهم الى ان قبضهما الله ودفنا بالحجر منه * وبيت المقدس بناه داود عليه السلام وسليمان امرهما الله ببناء مسجده ونصب هياكله ودفن كثير من الانبياء من ولد اسحق عليه السلام حواليه والمدينة مهاجر نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم امره الله تعالى بالهجرة اليها واقامة دين الاسلام بها فبنى مسجده الحرام بها وكان لمجده الشريف في تربتها فهذه المساجد الثلاثة قرة عين المسلمين وهوى امتهم وعظمة دينهم وفي الآثار من فضلها ومضاعفة الثواب في مجاورتها والصلوة فيها كثير معروف فلتشر الى شيء من الخبر عن اولى هذه المساجد الثلاثة وكيف تدرجت احوالها الى ان كل ظهورها في العالم * فاما مكة فاوّليتها فيما يقال ان آدم صلوات الله عليه بنّاها قبالة البيت المعمور ثم هدمها الطوفان بعد ذلك وليس فيه خير صحيح يعول عليه وانما اقتبسوه من محل الآية في قوله * واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل * ثم بعث الله ابراهيم وكان من شأنه وسأل زوجته سارة وغيرتها من هاجر ما هو معروف واوحى الله اليه ان يتك ابنه اسمعيل وامه هاجر بالاقلاة فوضعهما في مكان البيت وسار عنهما وكيف جعل الله لهما من اللطف في نع ما زمره ومرور الرفقة من جرهم بهما حتى احتملوهما وسكنوا اليهما وزلوا معهما حوالى زمره كما عرف في موضعه فالتخذ اسمعيل بموضع الكعبة بينا ياوى اليه وادار عليه سياجا من السدوم وجعله زربا لعمه وجاء ابراهيم صلوات الله عليه مرارا لزيارته من انهم امر في آخرها ببناء الكعبة مكان ذلك الزرب فبناه واستعان فيه بآلته اسمعيل ودعا الناس الى حجه وبنى اسمعيل ساكناته ولما قبضت امه هاجر وقام بنوه من بعده بامر البيت مع اخوالهم من جرهم ثم العماليق من بعدهم واستمر الحال على ذلك واناس يهرعون اليها من كل افق من جميع اهل الخليقة لا من بنى اسمعيل ولا من

غيرهم ممن دنا او نأى فقد نقل ان التبابعة كانت تحج البيت وتعظمه وان تبعها كساها الملاء والوصائل وامر بتطهيرها وجعل لها مفتاحا ونقل ايضا ان الفرس كانت تحججه وتقرب اليه وان غزالي الذهب الاذنين وجدهما عبد المطلب حين احتفر زمزم كانوا من قرابته ولم يزل يحجرهم الولاية عليه من بعد واد اسمعيل من قبل خوولتهم حتى اذا خرجت خراعة واقاموا بها بعدهم ماشاء الله ثم كثر ولد اسمعيل وانتشروا وتشبهوا الى كنانة ثم كنانة الى قريش وغيرهم وسامت ولاية خراعة فغلبتهم قريش على امره واخرجوهم من البيت وملكوا عليهم يومئذ قصي بن كلاب فبنى البيت وسقفه بخشب الدوم وجريد النخل قال الاعشى

• حلفت بشي رهاب الدير والى • بناها قصي و المضاض بن جرهم •

ثم اصاب البيت سيل ويقال حريق وتهدم واعادوا بناءه وجعلوا النفقة لذلك من اموالهم وانكسرت سفينة بساحل جدة فاستروا خشبها للسقف وكانت جدراته فوق القامة فجعلوها ثمانية عشر ذراعا وكان الباب لاصقا بالارض فجعلوه فوق القامة اثلا تدخله السيول وقصرت بهم النفقة عن اتمامه فتصبروا عن قواعده وتركوا منه ستة اذرع وشبرا اداروها بجدار قصير بطاف من ورائه وهو الحجر وبنى البيت على هذا البناء الى ان تحصن ابن الزبير بكهـ حين دعا لنفسه وزحفت اليه جيوش يزيد بن معاوية مع الحصين بن غير السكوني ورمى البيت سنة اربع وستين فاصابه حريق يقال من اللفظ الذي رموا به على ابن الزبير فاعاد بناءه احسن ما كان بعد ان اختلفت عليه الصحابة في بناءه واخرج عليهم بقول رسول الله صالم اعابته رضى الله عنها • لولا قومك حديثوا عهد بكفر لردت البيت على قواعد ابراهيم ولجعلت له بايين شرقيا وغربيا • فهدمه وكشف عن

اساس ابراهيم عليه السلام وجع الوجوه والاكار حتى عاينوه و اشار عليه ابن عباس بالتحري في حفظ القبلة على الناس فادار على الاساس الخشب ونصب من فوقها الاستار حفظا للقبلة وبعث الى صنعاء في الفضة والكلس فحملها ومأل عن مقطع الحجارة الاول فجمع منها ما احتاج اليه ثم شرع في البناء على اساس ابراهيم عليه السلام ورفع جدرانها سبعا وعشرين ذراعا وجعل لها بابين لاصقين بالارض كما روى في حديثه وجعل فرشها وازرها بالرخام وصاغ لها المفاتيح وصفائح الابواب من الذهب ثم جاء الحجاج لحصاره ايام عبد الملك ورمى على المسجد بالنجفقات الى ان تصدعت حيطانها ثم لما ظفر باب الزبير شاور عبد الملك فيما يشاء وزاده في البيت فامر بهدمه ورد البت على قواعد قريش كما هي اليوم ويقال انه ندم على ذلك حين علم صحة رواية ابن الزبير لحديث عائشة وقال وددت اني كنت جئت باخبيب في امر انيئت وبنائه ما تحمل فهدم الحجاج منها ستة اذرع وشبرا مكان الحجر وبنائها على اساس قريش وسد الباب اقربى وما تحت عتبة بابها اليوم من الباب اشرفى وترك سائرها لم يغير منه شيئا فكل البناء الذي فيه اليوم بناء ابن الزبير وبناء الحجاج في الحائط صله ظاهرة للعيان لجهة ظاهرة بين البنائين والبناء متميز عن البناء بمقدار اصبع شبه الصدع وقد لحم ويعرض هاهنا اشكال قوى لمناقاته لما يقوله انفعها في امر الطواف ويحذر الطائف من ان يميل على الشاذروان الدار على اساس الجدر من اسفلها فيقع طوافه داخل انيئت بناء على ان الجدر انما قامت على بعض الاساس وترك بعضه وهو مكان الشاذروان وكذا قالوا في تقبيل الحجر الاسود لا بد من رجوع الطائف من التقبيل حتى يستوى قائما لئلا يقع بعض طوافه داخل البيت واذا كان الجدران كلها من بناء ابن الزبير وهو انما على اساس ابراهيم فكيف يقع

هذا الذى قالوه ولا مخلص من هذا الا باحد امرين اما ان يكون
 الحجاج هدم جميعه واعاده وقد نقل ذلك جماعة الا ان العيان
 فى شواهد البناء بالتحام ما بين يثاين وغير احد الشقين من اعلاه
 عن الآخر فى الصناعة يرد ذلك واما ان يكون ابن الزبير لم يرد
 البيت على اساس ابراهيم من جميع جهاته وانما فعل ذلك فى الحجر
 فقط ليدخله فهى الآن مع كونها من بناء ابن الزبير ليست على
 قواعد ابراهيم وهذا بعيد ولا يحصى من هذين والله تعالى اعلم *
 ثم ان مساحة البيت وهو المسجد كان فضاء للطائفتين ولم يكن عليه
 جدر ابام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وابى بكر من بعد ثم كثر
 الناس فاشترى عمر رضى الله عنه دورا هدمها وزادها فى المسجد
 وادار عليها جدارا دون القامة وعل مثل ذلك عثمان ثم ابن زبير
 ثم الوليد بن عبد الملك وبنه بعمد الرخام ثم زاد فيه المنصور وابنه
 المهدي من بعده ووقفت الزيادة واستقرت على ذلك لعهودنا
 وتشريف الله لهذا البيت وعنايته به اكثر من ان يحاط به وكفى من
 ذلك ان جعله مهبطا للوحى والملائكة ومكانا لامادة وفرض له شعائر
 الحج ومناسكه واوجب الحرمه من سائر نواحيه من حقوق التعظيم
 والحق ما لم يوجب لغيره فنع كل من خالف دين الاسلام من دخول
 ذلك الحرم واوجب على داخله ان يتجرد ومن الخطأ الا ازارا يستره
 وحى العائذ به والرائع فى مسارحه من مواقع الآفات فلا يرام فيه
 خائف ولا يصاد له وحش ولا يتحدث له شجر وحد الحرم الذى
 يختص بهذه الحرمه من طريق المدينة ثلثة اميال الى التعيم ومن
 طريق العراق سبعة اميال الى الثنية من جبل المنقطع ومن طريق
 الطائف سبعة اميال الى بطن غمره ومن طريق جدة سبعة اميال
 الى منقطع العشار هذا شأن مكة وخبرها وتسمى ام القرى وتسمى
 الكعبة لعلوها من اسم الكعب ويقال لها بكة قال الاصمعي لان الناس

يك بعضهم بعضا اليها اى يدفع وقال مجاهد باء بكة ابدلوها ميا
كما قالوا لازب ولازم لقرب المخرجين وقال الخنعي بالباء البيت وباليم
البلد وقال الزهرى بالياء للمسجد كله وباليم للحرم وقد كانت الامم
منذ عهد الجاهلية تعظمه والملوك تبعث اليه بالاموان والذخائر
ككسرى وغيره وقصة الاسياى وغزى الذهب معروفة وقد وجد
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة فى الجب الذى كان فيه سبعين الف
اوقية من الذهب مما كان الملوك يهدون للبيت فيها الف الف دينار
مكررة مرتين بمائتى قطار وزنا وقال له على بن ابى طالب يا رسول الله
لو استعنت بهذا المال على حربك فلم يفعل ثم ذكر لابي بكر فلم يحركه
هكذا قال الازرقى وفى البخارى بسنده الى وائل قال جلست الى شبة
بن عثمان وكان جلس الى عمر بن الخطاب فقال هممت ان لا ادع فيها
صفراء ولا يضاء الا قسمتها بين المسلمين قلت ما انت بفاعل قال ولم
قلت لم بفعله صاحبك فقال هما اللذان يقتدى بهما وخرجه ابو
درد وابن ماجه واقام ذلك المال الى ان كانت فتنة الافطس وهو
الحسن بن الحسين بن على بن على زين العابدين سنة تسع وتسعين
ومائة حين غلب على مكة عمد الى الكعبة فاخذ ما فى خزائنها وقال
ما تصنع الكعبة بهذا المال موضوعا فيها لا ينفع به نحن احق به تسعين
به على حربنا واخرجه وتصرف فيه وبطلت الذخيرة من الكعبة
من يومئذ ذكر ذلك كله ابن خلدون فى تاريخه وفى كتابنا
« رحلة الصديق الى البيت العتيق » من شان الكعبة ومكة ومناسك
الحج والعمرة ما يغنى قال القاضى محمد بن على الشوترانى فى « ارشاد
السائل الى دليل المسائل » عمارة المقامات بمكة المكرمة بدعة باجاءع
المسلمين احدثها شر ملوك الحراكمة فرح بن رزق فى اوائل المسألة
التاسعة من الهجرة وانكر ذلك اهل العلم فى ذلك العصر ووضعوا
فيه مؤلفات وقد بينت ذلك فى غير هذا الموضع وبالله العجب

من بدعة يحدثها من هو من شرمولوك المسلمين في خير بقاع الارض كيف
لم يفضب لها من جاء بعده من الملوك المسائلين الى الخير لا سيما وقد
صارَت هذه المقامات سببا من اسباب تفريق الجماعات وقد كان
الصادق المصدوق ينهى عن الاختلاف والفرقة ويرشد الى الاجتماع
والالفة كما في الاحاديث الصحيحة بل ينهى عن تفريق الجماعات في
الصلوات وبالجملة فكل عاقل متشعر يعلم انه حدث بسبب هذه
المذاهب التي فرقت فرق الاسلام مفسدة اصاب بها الدين واهله وان من
اعظمها خطرا واشدها على الاسلام ما يقع الآن في الحرم الشريف
من تفريق الجماعات ووقوف كل طائفة في مقام من هذه المقامات
كانهم اهل اديان مختلفة وشرائع غير مؤتلفة فانا لله وانا اليه راجعون *
واما رفع المنارات فاصل وضهها لمقصد صالح وهو اسماع العبد
عن محل الاذان وهذه مصلحة مسوقة اذا لم تعارضها مفسدة فان
عارضتها مفسدة من المفسدات المخافة للشرعية فدفع المفسد مقدم على
جلب المصالح كما تقرر ذلك في الاصول واما تشييد البنيان ورفعها
فوق حاجة الانسان فقد ورد النهي عنه والوعيد عليه وثبت انه
صلى الله عليه وسلم امر بهدم بعض الابنية وليس ذلك بمجرد بدعة بل خلاف ما
ارشد اليه الشارع انتهى كلامه ع واما بيت المقدس ع وهو المسجد
الاقصى فكان اول امره ايام الصليبية موضع الزهرة وكانوا يقربون
اليه الزيت فيما يقربونه يصبونه على الصخرة التي هناك ثم دثروا
الهيكل واتخذوها بنو اسرائيل حين ملكوها قبلة اصلاتهم وذلك ان
موسى صلوات الله عليه لما خرج يبنى اسرائيل من مصر لتخليكم بيت
المقدس كما وعد الله اباهم اسرائيل واباه اسحق من قبله واقاموا بارض
اليه امره الله باتخاذ قبة من خشب السنت عين بالوحى مقسدا لها
وصقتها وهياكلها وتماثيلها وان يكون فيه التابوت ومائدة بصحافها

ومثارة بقناديلها وان يضع مذبحا للقربان وصف ذلك كله في التوراة
اكلل وصف فصنع القبة ووضع فيها تابوت العهد وهو التابوت الذي
فيه الاواح المصنوعة عوضا عن الاواح المنزلة بالكلمات العشر
لما تكسرت ووضع المذبح عندها وعهد الله الى موسى بان يكون
هارون صاحب القربان ونصبوا تلك القبة بين خيامهم في التيه
يصلون اليها ويتقربون في المذبح امامها ويتعرضون للوحى عندها
ولما ملكوا الشام وبقيت تلك القبة قبضتهم ووضعوها على الصخرة
بيت المقدس واراد داود عليه السلام بناء معبده على الصخرة
مكناها فلم يتم له ذلك وعهد به الى ابنه سليمان فبناه لاربعة سنين من
ملكه وخمسمائة سنة من وفاة موسى واتخذ عهده من الصفر وجعل به
صرح الزجاج وغشى ابوابه وحيطانه بالذهب وصاغ هياكله وتماثيله
واوعيته ومثاراته ومفتاحه من الذهب وجعل في ظهره فبرا لوضع فيه
تابوت العهد وهو التابوت الذي فيه الاواح وجاء به من صيهون بلد
ابيه داود تحمله الاسباز والكهوية حتى وضعه في القبر ووضعت
القبة والاوعية والمذبح لكل واحد حيث اعد له من السجود واقام كذلك
ما شاء الله ثم خربه بخت نصر بعد ثمانمائة سنة من بناه واحرق التوراة
والعصا وصاغ الهياكل ونثر الاحجار ثم لما اعادهم ملوك الفرس بناء
عزير نبي بني اسرائيل لعهد باعانة يهون ملك الفرس الذي كانت
الولادة ابني اسرائيل عليه من سبي بخت نصر وحد لهم في بنيه
حدودا دون بنيه سليمان بن داود عليهما السلام فلم يجاوزوها
ثم تداوتهم ملوك اليونان والفرس والروم واستفعل الملك ابني اسرائيل
في هذه المدة ثم ابني خمسمائة من كهنتهم ثم اصهرهم هيردوس ولبيد
من بعده وبني هيردوس بيت المقدس على بناء سليمان عليه السلام
وتأنق فيه حتى اكمله في ست سنين فلما جاء طيطس من ملوك الروم
وغلبهم وملك امرهم خرب بيت المقدس ومعبدها وامر ان يزرع

مكانه ثم اخذوا الروم بدين المسيح عليه السلام ودانوا بتعظيمه ثم اختلف حال ملوك الروم في الاخذ بدين النصارى تارة وتركه اخرى الى ان جاء قسطنطين ونصرت امه هيلانه واراحت الى القدس في طلب الحشبة التي صلب عليها المسيح برزعمها فاخبرها القساسة بانه رعى بحشبتة على الارض والتي عليها القمامات والنقاذورات فاستخرجت الحشبة وبنيت مكان تلك القمامات كنيسة القمامة كانها على قبره برزعمهم وخربت ما وجدت من عمارة البيت وامرت بطرح الزبل والقمامات على الصخرة حتى غطاها وخفي مكانها جزاء برزعمها لما فعلوه بقبر المسيح ثم بنوا بازاء القمامة بيت لحم وهو البيت الذي ولد فيه عيسى عليه السلام وبقي الامر كذلك الى ان جاء الاسلام وحضر عمر افتح بيت المقدس وسال عن الصخرة فارى مكانها وقد علاها الزبل والزباب فكشف عنها وبني عليها مسجدا على طريق البسادة وعظم من شأنه ما اذن الله من تعظيمه وما سبق من ام الكتاب في فضله حسب ما ثبت ثم احتفل الوليد بن عبد الملك في تشييد مسجده على ستم مساجد الاسلام بما شاء الله من الاحتفال كما فعل في المسجد الحرام وفي مسجد النبي صلعم بالمدينة وفي مسجد دمشق وكانت العرب تسميه بلاط الوليد وازعم ملك الروم ان يبعث الفعلة والمال لبناء هذه المساجد وان يعمقوها بالفسيفساء فاطاع لذلك وتم بناؤها على ما افترحه ثم لما ضعف امر الخلافة اعوام الخمسمائة من الهجرة في آخرها وكانت في ملكة العبيديين خلفاء القاهرة من الشيعة واختلف امرهم زحف الفرنجة الى بيت المقدس فملكوه وملكوا معه عامة ثغور الشام وبنوا على الصخرة المقدسة منه كنيسة كانوا يعظمونها ويتفخرون ببنائها حتى اذا استقل صلاح الدين بن ايوب الكردي بملك مصر والشام ومحاربت العبيديين وبدعهم زحف الى الشام وجاهد من كان به من الفرنجة حتى ظفروا على بيت المقدس وعلى ما كانوا

ملكوه من ثغور انشام وذلك لثوغيثانين وخسمائة من الهجرة
وهدم تلك الكنيسة واطهر الصخرة وبني المسجد على النحو الذي
هو عليه اليوم لهذا العهد ولا يعرض لك الاشكال المعروف في
الحديث الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن اول بيت وضع فقال مكة
قيل ثم اى قال بيت المقدس قيل فكيف بينهما قال اربعون سنة فان
المدة بين بناء مكة وبين بناء بيت المقدس بمقدار ما بين ابراهيم
وسليمان لان سليمان بنى به وهو بنيف على الالف بكثير واعلم ان
المراد بالوضع في الحديث ليس البناء وانما المراد اول بيت عين للعبادة
ولا يبعد ان يكون بيت المقدس عين للعبادة قبل بناء سليمان بمثل
هذه المدة وقد نقل ان الصابئة بنوا على الصخرة هيكلا الزهرة فلعل
ذلك انما كانت مكانا للعبادة كما كانت الجاهلية تضع الاصنام والتماثيل
حوالى الكعبة وفي جوفها وانصابئة الذين بنوا هيكلا الزهرة كانوا
على عهد ابراهيم عليه السلام فلا تدرى مدة الاربعين سنة بين وضع
مكة للعبادة ووضع بيت المقدس وان لم يكن هناك بناء كما هو معروف
وان اول من بنى بيت المقدس سليمان عليه السلام ففهمه فيه حل
هذا الشكلا وما المدينة هي المسماة بيتب فهي من بناء يثرب
بن مهلائيل من العمالة وملكها بنو اسرائيل من ايديهم فيما ملكوا
من ارض الحجاز ثم جاورهم بنو قيلة من غسان وغلّبهم عليها
وعلى حصونها ثم امر النبي صلى الله عليه وسلم بالهجرة اليها لما سبق من ضاية
الله بها فهاجر اليها ومعه ابوبكر وتبعه اصحابه ونزل بها وبني
مسجد ربيوته في الموضع الذي كان الله قد اعده اذلك وشرفه
في سابق ازله وآواه ابناء قيلة ونصروه فلذلك سموا الانصار وسمت كلمة
الاسلام من المدينة حتى علت على الكلمات وغلب على قومه وقبح مكة
وملكها وظن الانصار انه يتحول عنهم الى بلده فاهمهم ذلك
فخطبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبرهم انه غير متحول حتى اذا قبض

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ملجأ الشريف بها وجاء في فضلها من الأحاديث الصحيحة ما لا يخفى به ووقع الخلاف بين العلماء في تفضيلها على مكة وبه قال مالك رحمه الله لما ثبت عنده في ذلك من النص الصريح عن رافع بن خديج أن النبي صلى الله عليه وسلم قال * المدينة خير من مكة * نقل ذلك عبد الوهاب في المعونة إلى أحاديث أخرى تدل بظاهرها على ذلك وخالف أبو حنيفة والشافعي رحمه الله وأصبحت على كل حال ثابته المسجد الحرام وخرج إليها لأمم بأفئدتهم من كل أوب فانظر كيف تدرجت الفضيلة في هذه المساجد العظيمة لما سبق من رعاية الله لها ونفهم سر الله في الكون وتدرجها على ترتيب محكم في أمور الدين والدنيا وأما غير هذه المساجد الثلاثة فلا نعلمه في الأرض إلا ما يقال من شأن مسجد آدم عليه السلام بسرنديب من جزائر الهند لكنه لم يثبت فيه شيء يعول عليه وقد كانت للامم في القديم مساجد يعظمونها على جهة الديانة يزعمهم منها بيوت النار للفرس والهند والصين وهياكل اليونان وبيوت العرب بالحجاز التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم بهدمها في غزواته وقد ذكر المسعودي منها بيوتنا لسنا من ذكرها في شيء أذهى غير مشروعة ولا هي على طريق ديني ولا يلتفت إليها ولا إلى الخبر عنها ويكفي في ذلك ما وقع في التواريخ فمن أراد معرفة الأخبار فعليه بها والله يهدي من يشاء سبيلها وتعالى عما يشركون ذكر ذلك كله ابن خلدون وقد عقدنا فصلا في انتفاض بين مكة والمدينة في كتابنا رحله الصديق إلى البيت العتيق وذكرنا فيه أنه قال محمد بن علي الشوكاني في «نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار» بعد ما ذكر أدلة القرنيين بالبطان الاستيعاب ببيان الفاضل من هذين الموضعين الشريفين كالاشتغال ببيان الأفاضل من القرآن الكريم والنبي صلى الله عليه وآله وسلم والكل من فضول الكلام الذي لا يتعلق به فائدة غير الجدال

والخصام وقد افضى النزاع في ذلك واشباهه الى فتن وتلفيق
 حجج واهية كاستدلال المهلب على افضلية المدينة بانها هي التي
 ادخلت مكة وغيرها من القرى في الاسلام فصار الجميع في صحائف
 اهلها وبانها تنفي الحديث كما ثبت في الحديث الصحيح وقد اجيب
 عن هذين الاستدلالتين في موضعه انتهى * وعن ابي سعيد الخدرى
 رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى * لا تشد الرحال الا الى ثلاثة
 مساجد المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الاقصى * متفق
 عليه وصورة هذا الحديث نفي والمراد به النهى كانه قال لا يستقيم
 شرعا ان يقصد المساجد او البقاع الاخرى بالزيارة الا هذه البقاع
 الثلاثة لاختصاصها بما اختصت به من المزايا التي شرفها الله تعالى
 بها وقال اهل الاصول خير الشارع أكد من الامر والنهي
 وقد استدلل بهذا الحديث جمع من اهل العلم اكبرهم شيخ الاسلام
 احمد بن تيمية رضى الله عنه وارضاه على منع السفر للزيارة الى
 مشاهد الانبياء والاولياء ومقابر المشايخ والاصفياء وهو استنباط
 حسن المسلك وبه قال مالك امام دار الهجرة والقاضى عياض
 ومن خالفه في ذلك او طعن عليه لم يأت بما يشق العليل وروى
 الغليل وقد بسطنا الكلام على هذا الحديث في مؤلفاتنا بسطا لانقا
 ومهدناه مهذا فاننا فن شاء الاطلاع على مباحثه فعليه * بمسك الختام
 شرح بلوغ المرام * وامثاله فقيه مقنع وبلاغ والذين لم يبلغوا معيار
 ما آناه الله من العلم والعمل قد اقاموا عليه الطامة الكبرى في هذه
 المسئلة واخواتها واهم في ذلك قلاقل وزلازل قديما وحديثا
 ليس هذا موضع ذكرها والحق الذي لا محيص عنه هو ما دل
 عليه حديث الباب بظاهره وله شواهد من الاخبار الصحيحة والاثار
 الماثورة

* وعين الرضا عن كل عيب كليله * ولكن عين السخط تبدي المساويا *

وفق الله اخواننا من المسلمين الى القول الحق والعمل الصديق على مراد الله في كتابه العزيز ومراد رسوله في السنة المطهرة وجنبنا واباهم عما لم يرد فيه نص من القرآن والحديث او لم يقل به سلف الامة واتمها او لم يعمل به احد من الصحابة والتابعين والدين اتبعوهم باحسان وكم من آية وسنة دلت على الاتباع ونهت عن التقليد والابتداع وهي لا تخفى على من عرف دواوين الاسلام ومارس الفرقان ولكن مفساد الجهل والتعصب اكثر من ان تضبط او تحبط بها الاذهان وكم للعلماء من كتب ضخمة ورسائل جمة في هذا الشأن في لسان العرب والعجم تدفع بها اهل الايمان في صدور التاكثين والمارقين من اهل الطغيان فمن قدر الله له السعادة في الازل يوفق لها ويكون علمه له عليها دليلا ومن جعله شقيا في علمه فهو لا يهتدى اليه سبيلا

* ولا بد من شكوى الى ذي مروءة * يواسيك ام يسليك او يتوجع *

وهذا زمان جاء فيه الجهل وحلى مذاقه وذهب عنه العلم برسته وطاب فراقه لا ترى واحدا من الف يحزن على عقبه انما يبكي كل واحد منهم على دنياه فهم * الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا * حتى نبعت فرقة لاهدنا هذا في مملكة الهند تقول بالله النجيرية وتنصر النصارى وتدخل المسلمين بادلة واهية وشكوك شيطانية وحجج داحضة واهما دعاة في ديارها يدعون ضعفاء العقول وسفهاء الاحلام الى قبول قولها وحسين فعالها وما هي باول فتنة حدثت في الاسلام او قارورة كسرت فيه فكهم من دجاجلة كاذبة خاطئة ظهرت قديما في الله الخفة وكم بلغت الشريعة الصادقة من ايديها الفاسدة واراتها الكاسدة انواع المحن

والمسئلة وتلاها رونقها في بدء الولاية ثم ادرك الله سبحانه ونعال
 ثارها على ابدى حاة الدين انقوم وسالكي الصراط المستقيم
 السادة القادة وانجز وعده ونصر حربه وصدق رسوله وعبداه فيما
 قال * لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على الحق حتى ياتي امر الله *
 فرحم الله عبدا ابصر الحق حقا واتبعه ورأى الباطل باطلا واجتنبه
 وانتصف من نفسه كما انتصف من غيره ولم يبال بقبول الحق ورده
 وآثر الحق على الخلق ونصر الله ورسوله في اتباع كتابه وسنة
 رسوله ولم يقدار آراء الرجال ولم يلتفت الى كسب القيل والقال
 واخذ الدين من حيث اخذه السلف الصالحاء واقتبس الانوار من
 مشكاة مصابيح السنة البيضاء وعلم ان الرأي ثلثة في مكان الدين
 وتخريف في سواذج اشعر المبين ونما القضاء ما قضى الله به والرسول
 في الكتاب والسنة على السنة الفحول من اهل القرآن والحديث
 جهينة الاخبار وعيبة الاكابر ودارسى الرق المنزل من السماء وآخذى
 السنن من رجال الصدوق والصفاء ورواة المز والعلاء وعاملى
 انصامات ومقدمى الروايات على الصناعات واوثك حزب الله الا
 ان حزب الله هم المفلحون وتلك حزب الشيطان الا ان حزب الشيطان
 هم الخاسرون والله يهدى الى الحق من يشاء اللهم كن لى حيثما
 كنت ولا تسمع فى الاعداء

﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم فى ارض التسعين ﴾

قال الشيخ رفيع الدين الدهلوى فى بعض افادته لم اجد احدا من
 اهل العلم تكلم فى ذلك ولم يذكر الفقهاء فى كتاب من كتب الفقه
 حكم هذه المسئلة بالخصوص ولعل السلف من العلماء لما رأوا هذا
 الموضع من الارض لا يسكن فيه حيوان فضلا عن نوع الانسان

ولا يمكن ذلك طووا كتح البحث عن ذكرها وعلما ان لا فائدة في البحث عن ذلك لان الشمس بعدت عن تلك الارض جدا واستولت عليها البرودة غاية الاستيلاء حتى لم يمكن العيش بها لذي حياة ابدان فان الحياة تتوقف على الحرارة الغريزية وهي لا توجد هناك فكيف يعيش او كيف يوجد بها حيوان وحينئذ البحث عن حكم الصلوة والصوم في تلك البقعة من الارض المفروضة عبث لا جدوى تحته ولكن القرآن العزيز يستفاد منه حكمها في هذا الموضع من الارض وصورته هكذا ان الشمس اذا دخلت بحركتها الخاصة في البروج الشمالية من الحمل الى آخر السنبلة لا تغيب عند سكانها في تمام دورة اليوم واليلة بل تقطع كل يوم مدارا بحركة فلك الافلاك وعلى هذا ينبغي ان يجعل المصلي مدار كل يوم حصتين ويعتبر احدهما يوما ويصلي فيه للصلوات الثلث الصبح والظهر والعصر في مواقيتها بتقسيم ذلك المدار على تلك الاوقات ويعتبر النصف الآخر ليلا ويصلي فيه المغرب اولا ثم اذا بلغت الشمس ربع المدار يصلي العشاء الآخرة وهذا حكم الصلوة حين تكون الشمس في المدارات الشمالية ظاهرة في انظار سكانها واما اذا كانت في البروج الجنوبية من الميزان الى آخر الحوت فيقدر المدارات الجنوبية كما كان قدر المدارات الشمالية وينصف اليوم واليلة ويعتبر احد النصفين ليلا والاخر يوما لان كلا من المدارات الشمالية والجنوبية متساويان لا تفاوت بينهما وان جدا متفاوتين في النظر باختلاف الاوج والحضيض تفاوتنا غير محسوس واما الصوم فيستفهم من اهل المراكب التي تأتي من قرب الارض المعمورة اى شهر هذا من الشهور القمرية فاذا اخبروهم بذلك حسبوا كل شهر ثلثين يوما من الشهور القمرية الاخرى فاذا جاء شهر رمضان على ذلك الحساب يجعل نصف المدار يوما والنصف الآخر ليلا ويصوم بالتهار ويفطر بالليل كما ذكرنا في الصلوة وهذا

هو الطريق السهل وان كانت هناك آلات النجامية ومعرفة التقاويم كما يذكر ان في بلاد الروم اجراسا تصنع لمعرفة الشهور يعرفون بها جملة تشكيلات الشهر القمري من اوله الى آخره فيعتبر بهذه الآلة اولا شهر رمضان ثم بالآلة اخرى ساعات اليوم واللييلة وبفطر الصائم على وقعها ويمكن ان يعرف منازل القمر من ابتداء ذلك الشهر ويجعل كل منزل منها قسمين فيعتبر نصفها منه اليوم ونصفه الليل واسهل الطرق ان القمر منطقتنه المائلة تقبل خمس درجات من منطقة البروج فاذا كان القمر في المنازل الشمالية كان مداره دائر الظهور على سكان تلك الارض فينصف كل مدار وبصوم ويفطر واذا سار القمر في البروج الجنوبية يعمل على ذلك الحساب الكائن في المنازل الشمالية وهذا الحكم دل عليه قوله تعالى * هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب * ومنازل القمر ثمان وعشرون منزلة وهذه المنازل مقسومة على البروج وهي اثنا عشر برجاً ولكل برج منزلتان وثلاث فينزل القمر كل ليلة منها منزلاً ويكون انقضاء الشهر مع نزوله تلك المنازل والمعنى لتعلموا عدد الشهور والايام والساعات وما يترفع عليها مثل الصلوة والصوم وحلول الديون ووجوب المشاهدة وغير ذلك وقوله تعالى * الشمس والقمر بحسبان * اى يجريان بحساب البروج والمنازل لا يمدوانها بمعنى بهما نحسب الاوقات والآجال فان قبل ان اوقات الصلوات وقوفة على ساعات الليل والنهار طويلة كانت او قصيرة فيجب ان يصلى ثلث صلوات في سنة اشهر وصلاتين في السنة الاخرة وكذلك الصوم في الشرع انما يجب بطلوع القمر في اول الشهر وعلى هذا اذا طلع القمر على سكان تحت القطب بحركته الخاصة بصوم من هنالك بطلوعه واذا سار نحو الجنوب يفطر من بها بسيره * قلت هذه الصورة تخالف مقصود الشرع ومقصود الآيات

الكريمة بوجوه احدها ان انقسام اوقات الصلوة على ساعات اليوم والليله انما يتعلق بحركة اولية هي اسرع الحركات بحركة التمس الخاصة بها في فلكها قال الله تعالى * وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن اراد ان يذكر او اراد شكورا * اي يخلف احدهما صاحبه اذا ذهب احدهما جاء الآخر فهما يتعاقبان في الضياء والظلام والزيادة والتقصان فمن فاتته عمله في احدهما قضاؤه في الآخر والمعنى يذكر باللسان او القلب او يشكر نعمه ربه عليه بالجسد والجوارح فعلم من هذه الآية ان اليوم والليل المتعلقين بالحركة الاولى هما المتعينان للذكر والشكر والصوم داخل في الشكر لان الصائم يصون بدنه بترك الغذاء لله تعالى وثانيها ان الصلوة انما فرضت لاجل ان يتوجه العبد الى خاتمة ساعة فساعة بفاصلة يسيرة ومسافة قليلة ويعبده هكذا حتى يستولى اون التوجه والعبادة على روحه ونفسه وبذهب عنه صيغ الغفلة والسكره فان تقع هذه القضية في عام خمس مرات لا تؤثر في الروح والجسد اصلا بل تنس وكذلك الصوم ان امتد افطاره الى ستة اشهر في حق سكان تلك الارض لكان لهم تكليف بما لا يطاق فان الامتناع من الاكل والشرب الى هذه الغاية الطويلة مهلك في مجارى العادات وقد نطق الكتاب العزيز بنى هذا التكليف قال تعالى * لا يكلف الله نفسا الا وسعها * وايضا قال تعالى عند ذكر فرضية الصوم * كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون اياما معدودات * والظاهر ان عد الايام في شهر واحد يكون في اقل من شهر عرفا فيعدون مثلا ايام الشهر ويقولون يوم او يومان او ثلاثة ايام او اربعة ايام واذا تجاوزوا الشهر قالوا شهر او شهران او ثلثة اشهر او شهران ونصف فعلم ان الصيام لا يزيد على شهر فضلا عن ان يزيد الى ستة اشهر وقال بعض المتفقهين موردا للشبهة في هذا

المقام ان في كتب الاصول ان الصلوة والصوم انما سب وجوبهما الوقت وليس في ارض التسعين وقت لهما يعني لا طلوع ولا زوال ولا غروب في كل يوم حتى يجب الصلوة والصوم والسبب لا يتحقق الا بوجود السبب والجواب عنه ان المراد بكون انوقت سببا للوجود هو العلامة والا فاصل السبب في الوجوب انما هو حكم الله سبحانه حكم به بالحكمة مقصودة فالسبب في وجوب الصلوة حقيقة التذنب بذكر الخالق وفكره ودفع الغفلة عن تذكره وفي الصوم كسر النفس وهضمها بترك المألوفات الى مدة طويلة وهذه الاسباب تلازم وجود نوع الانسان انما كان وكيفما كان وعلى ان الشرع الشريف فيه يسري يمكن استخراج حكم الصلوة والصوم بطريق آخر وهو اذا كان اليوم ستة اشهر والليل سنة اشهر يستحيل عادة ان يبقى بفظانا ويشغل بالمواجئ تلك المدة على الاتصال في النهار او يناسم بلا حس وحركة الى تلك المدة الطويلة بحكم الجبلة البشرية بل لابد ان يفرق بين هذه المدة ويجعل وقتا للاستراحة والنوم وقتا آخر للكسب والعاش فهذا الوقت يكون في حقه يوما ويصلى فيه صلوات نهار والوقت الاول يكون ليلا ويصلى فيه صلوة الليل في اول الوقت واوسطه وكذلك يعمل في الصوم وفي افطاره وهذا طريق سهل يوافق قواعد الفقه لان العرف والعادة له اعتبار في بعض الاحكام عند الضرورة والقرآن الكريم يشير الى اصل هذا المطلب قال الله تعالى * فأتى الاصبح وجعل الليل سكنا والشمس والقمر حسبا * اى بحساب معلوم للشهور والاعوام لا يجاوزانه حتى ينتهيا الى اقصى منازلها وقال تعالى * ومن رجنه جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه ولتبنفوا من فضله * يعني جعل الليل للسكون والاستراحة واليوم لكسب العاش وهذه العبارة فيها لف ونشر مرتب وعلم منها ان الليل وقت للاستراحة حقيقة كيفما كان

وذلك اليوم وقت لابتغاء الفضل وهو المعاش كيفما يكون ولا يقف
ذلك على طلوع الشمس والقمر وغروبهما انتهى كلامه

﴿ ذكر حكم الصلوة والصوم بارض البلغار ﴾

بلغار بضم الباء الموحدة فسكون اللام والالف بين الفين المجمة
والراء وضبطه في القاموس بلا الف وقال العامة تقول بلغار وهى
مدينة الصقالية ضاربة في الشمال شديدة البرد انتهى • يطلع الفجر
فيها قبل غروب الشفق ويفقد وقت العشاء والوتر وكذلك وقت
الفجر ايضا في اربعينية الصيف ففاقدتهما مكلف بهما يجب عليه صلوة
العشاء والوتر ويقدر الوقت كما في ايام الدجال والمراد بالتقدير ما قاله
الشافعية من انه يكون وقت العشاء في حقه بقدر ما يغيب فيه الشفق
في اقرب البلاد اليه والاول اظهر والوجوب عليه قضاء لا اداء وبه
افتي البرهان الكبير واختاره الكمال وقد يقال لا مانع من كونها
لا اداء ولا قضاء وقبل ان الصلوة الواقع بعضها في الوقت وبعضها
خارجة يسمى ما وقع منها في الوقت اداء وما وقع خارجه قضاء
اعتبارا لكل جزء بزمانه وقيل لا يكلف بهما لعدم السبب وبه جزم
في الكثر والدرر والمفتي وبه افتي البقال وافقه الحلواني والمرغيناني
ورحمه الشرنبلالي والحلي واوسا فقال ومنع ما ذكره الكمال وقد
كرر على الحلي الفاضل المحشي بالنقض وانتصر للمحقق بما يطول
قال في الدر المختار ولا يساعده اى الكمان حديث الدجال لانه وان
وجب اكثر من ثمانمائة ظهر مثلا قبل الزوال ليس كسئلتهما لان
المفقود فيه العلامة لا الزمان اما فيها فقد فقد الامران انتهى •
قال الشامي والاحسن في الجواب عنه انه لم يذكر حديث الدجال
ليقرب عليه مسئلتنا او يلحقها به دلالة وانما ذكره دليلا على افتراض

الصلوات الخمس وان لم يوجد السبب افتراضا عاما وما اورد عليه من عدم الافتراض على الخائض والكافر يجاب عنه بما قاله المحشي من ورود النص باخراجهما من العموم هذا وقد اقر ما ذكره المحقق تليذاه العلامةان المحققان ابن امير حاج والشيخ قاسم والحاصل انهما قولان مضجمان وينابذ القول بالوجوب بانه قال به امام مجتهد وهو الشافعي كما نقله في الحلية عن المتولى عنه انتهى * والراد بالامرین العلامة وهي غيوبة الشفق قبل الفجر والزمان العلم وهو ما تقع فيه الصلوة فيه اداء ضرورة ان الزمان الموجود قبل الفجر هو زمان المقرب وبعده هو زمان الصبح فلم يوجد الزمان الخاص وليس المراد فقد اصل الزمان كما لا يخفى نعم اذا قلنا بالتقدير هنا يكون الزمان موجودا تقديرا كما في ايام الدجال فلا يرد على المحقق الكمال ذكره النامي * اقول وصل الينا في هذا الزمان اعني سنة الف ومائتين واحدی وتسعين مؤلف للشيخ الاجل والخبير الاكل هارون بن بهاء الدين الرجائي شهاب الدين البلغاري سلمهما الله تعالى على يد الحاج الحبيب الشيخ محمد احسن الطيب الحائبي پوری الفقه في مسئلتنا هذه واطال فيها غاية الاطالة ولم يدع لقائل عدم الوجوب حجة ولا مقالة وسماء بناطورة الحق في فرضية امشاء وان لم يغب الشفق فنلتخص هنا ب كلامه وتحرر مراده بما يتضح به انصواب ويجبي الحق ويزهق الباطل ويهتلي به كل جبد عاقل * فاقول قال سلمه الله تعالى وعافاه وعلى معارج العلى رقاء قد ثبت فرضية كل واحدة من الصلوات الخمس باكتاب السنة واجماع الامة على كل واحد من المكلفين من غير اختصاص باهل قطردون قطر وحصرها على عصر دون عصر وكل واحدة منها على قدم سواء في عوم الفرضية وشمون الوجوب ودخولها تحت كليات الدلائل القطعية وعمومات البراهين اليقينية فهنا مما لا مساغ للارتياب فيه لاحد فانها اظهر من

الشمس وابين من الامس لائمس الحاجة الى تفصيل الامر فيه وبسط الكلام في مبانيه وفرضيتها موزعة على اوقاتها المعروفة في الدين ضرورة غدوة وظهيرة وعشية ومساء وزلفة وانما شذ شردة قليلة من احداث الامة واخلاق المتفهمة وزعموا ان المساء ساقطة عن سكان بعض الاقطار في عدة ايام من السنة ينتهى قصر لياليها الى غاية لا يغيب الشفق فيها نوهما منهم ان وجود الوقت الذى هو سبب لوجوب الصلوة وطريق لها وشرط لتحقيقها يتوقف على غيوبة الشفق وهو زعم ساقط وتوهم لا مساس له قط وذلك لان ادنى مراتب السبب ان يكون ملائما للسبب وهو متف بين الصلوة والوقت قطعا ولان السبب لا يجوز ان يكون كل الوقت لوجوب الصلوة ان صار اهلا لها في آخر الوقت ولا البعض منه المحضة الاداء ممن اقامها في غير ذلك الجزء المعين ولا الغير المعين مطلقا لعدم وجوب ادائها ولا قضائها ولا الغدبة عنها على من اعترضه عدم الاهلية في آخر الوقت من موت او جنون مطبق او حبس او نفاس ولا الجزء المقارن للاداء لوجوب قضائها على المساهل الذى لم يشرع فيها بل تعطل في الوقت كله مع ان الجزء المقارن ليس له تقدم على الصلوة اصلا فكيف يكون سببا موجبا لها ومؤديا اليها وبالجمله جعل الوقت سببا للعبادة بما هو وقت غير معقول وما ذكروه في الاستدلال عليه فضول لا يرتضيه الفحول وقوله سبحانه * اقم الصلوة لدلوك الشمس * انما يدل على السببية ان لو كان اللام للتعامل وهو في حيز النع فانها ترد على معان فقد جعلها في القاموس هنا بمعنى بعد وجعلها للتوقيت وجعلها المجد ايضا بمعنى عند قال ابن الهمام وهو استعمل محقق في اللغة وعلى ذلك قوله تعالى * فطلقوهن لعدتهن * وهو المفهوم من قوله صلح في حديث جابر * هذا حين دلكت الشمس * ثم لا شك ان الوقت محقق في حق من هو ليس باهل

للصلوة لاشتغاله على احواله مع علم الوجوب عليه فيتقدم من ذلك ان السبب امر وراء الوقت وقد ذهب الفقهاء المتقدمون والعلماء المحققون الى ان سبب وجوب العبادات توالى نعم الله تعالى وتواتر انعامه واحسانه اليها في كل وقت ومن كل وجه وعلى كل حال كما دلت عليه الآيات الكريمة والاحاديث الصحيحة ثم انعم لما كانت غير داخله تحت الضبط والاحصاء وكان الوقت ظرفا لحدوثها اذ يرت الصلوات معه ووزعت على اوقاتها تيسيرا للعباد واقامة للاظرف مقام المظروف ثم ان الوقت مقدار محدود من زمان غير محدود وهو امر بديهي الاثنية وان كان خفي الاحية لان الزمان مقدار متجدد غير قار فليجمله ما شئت وسمه به وانما جعل الطلوع والزوال والغروب والغيوبة وامثالها علامات لوجود الصلوات ومعرفة لها ليتمكن بها العامة والخاصة بحضور الاوقات المعينة للصلوات ولو سلم ان الوقت سبب الوجوب مع عدم مساعده فأنما ينتفى وجوب الصلوة بانقضاء علاماته المفارقة من غيبوبة الشفق وغيرها والذي ثبت من الاوقات لا نسلم انتفاءه بانقضاء تلك العلامات ثم حديث امامة جبريل وغيره مما ذكر فيه غيبوبة الشفق في بيان وقت صلوة العشاء والمغرب لا تدل اصلا على اشتراط غيبوته لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء لان قوله حين غاب الشفق وان احتمل بالنظر الى نفس اللفظ امرين احدهما تقدير المدة المعينة وقتا لصلوة المغرب بالمدة الفاصلة بين غروب الشمس وغيبوبة الشفق في البلاد التي كانوا فيها من غير ان يكون تحقق العلامة شرطا لخروج وقت المغرب ودخول وقت العشاء بل يكون الشرط تحقق المدة الفاصلة فقط سواء تحقق العلامة اولا وثانيهما اعتبار غيبة الشفق شرطا لخروج الوقت ودخوله لكن بالنظر الى تمام الحديث في هذه الرواية والى الأدلة الخاصة بضميل هذا الاحتمال المرجوح بالكلية ويتعين انشق

الاول مراد منه * اما اولا فلان في نظاره لم تعتبر العلامات المذكورة شرطا لدخول وقت وخروج وقت مثلا صيرورة ظل كل شئ مثله او مثليه ليست بشرط لخروج وقت الظهر ودخول وقت العصر لعدم تحقق ذلك في غيم الهواء ويوم السحاب افترى انه يسقط عن سكانها صلوة الظهر اولا يكلف اهلها بها وكذلك افطار الصائم وحرمة الطعام والشراب عليه شرط لدخول وقت المغرب ووقت الفجر قطعاً ضرورة انتفاء الصائم في بعض ايام السنة وكذلك الحال في الروايات الفقهية من نحو قولهم وقت المغرب من غروب الشمس الى غيبة الشفق ووقت العشاء منه الى طلوع الفجر معناه ان امتداد الوقت مقدر بذلك القدر وان لم يتحقق العلامة فكيف لا فان غيبة الشفق كما اخذت في دخول وقت العشاء اعتبرت في خروج وقت المغرب فلو كان شرطاً لما تحقق خروج وقت المغرب اصلاً فين لا يغيب عنهم الشفق ولا يوجد حين يحرم فيه الطعام والشراب على الصائم عند اولئك ومقتضاء سقوط الفجر عنهم وعدم وجوب صوم الشهر عنهم وهو باطل بانص والاجماع * واما ثانياً فلان حديث امامة جبريل عليه السلام وحديث عائشة وعمر وابي موسى وبريدة وابي سعيد وفي رواية عن ابي هريرة وابي برزة وعبد الله بن عمرو بن العاص قد اعتبر في بيان آخر وقت العشاء ثلث الليل وفي رواية عن ابي هريرة وعبد الله بن عمرو بن العاص وانس وعائشة وعمر وابي سعيد نصف الليل ثم ما تضمن حديث بريدة من قوله صلتم * وقت صلاتكم بين ما رأيتم * حديث الامامة والوقت ما بين هذين الوقتين تشريع عام للموم مطابقه عليه السلام ومقتضاه ان يكون آخر وقت العشاء لجميع الامم ثلث الليل او نصفه والثلث والنصف متحقق في جميع الليال في كل قطر يوجد فيه غروب الشمس وطلوعها فيوجد آخر وقت العشاء

عند اهل ذلك القطر وان لم يتحقق الغيوبة ومن ضرورته تحقق
اوله لا محالة فلو حل قوله صلّم حين غاب الشفق على اشتراط تحقق
الغيوبة يلزم ان يتناقض مفاد اول الحديث ومفاد آخره وهو
محال في كلام ما شارع المعصوم عن الخطأ والكذب ولئن حل على
الاشتراط فيكون مخصوصا لعمومه بالنسبة الى الاقطار التي لا يغيب
فيها الشفق ومخلص كلام الطحاوي في هذه الاحاديث انه يظهر
من مجموعها ان آخر وقت العشاء حين يطلع الفجر اذ قد ورد في
رواية لعائشة انه صلّم اعتم بها حتى ذهب عامة الليل وفي رواية
لابن عمر الى آخر الليل وعن ابي موسى الاشعري انه كتب اليه عمر
صل العشاء اي الليل شئت ولا تغفلها وفي رواية عنه انه صلّم
اخرها حتى تنهار الليل وغير ذلك وكلها في الصحيح قال فثبت ان
الليل كله وقت لها ولكنها على اوقات ثلاثة الى اثلاث افضل والى
انصف دونه وما بعده دونه * وامانثا فلانه على ذلك التقدير
يكون متناقضا لحديث جابر بن عبد الله ته صلّم صلى العشاء قبل
غيوبة الشفق وحديث ابي هريرة صلاها حين ذهبت ساعة من
الليل ولما مر عن عمر صل اي الليل شئت اخرجه الطحاوي بطرق
رجاله ثقة ولحديث نعمان بن بشير كان النبي صلّم يصلّيها لسقوط
القمر لثالثة ولا ريب ان غروب القمر في الليلة الثالثة من رؤيته لبس
بشرط لدخول وقت العشاء في جميع ايام الدهر فان المقصود من
النقل بلفظ ظاهره المواظبة ببيان المشروع العام لجميع الامة ولو فرض
على متوال فرض المحال ان الحديث بالنسبة الى الامرين تدلى قدم
سواء في الاحتمال فما اخرجه مسلم في صحيحه من رواية نواس بن سمعان
من حديث الدجال وفيه قلنا يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنته
تكفينا فيه صلوة يوم قال * لا قدروا له * يلتحق بسانا لهذا
الحتمل وكذلك عدة احاديث غيره في هذا المعنى فلو شرط غيبه

الشفق لدخول وقت العشاء لزم نسخ عومات الكتاب وبحكمات الادلة
الواردة في ايجاب الصلوات الخمس على كل مؤمن ومؤمنة بالنسبة
الى سكان الاقطار التي لا يغيب فيها الشفق ولذلك اختلف في
مفاده فقهاء الامة وعلماء الله فان اصحابنا وسفيان الثوري واجد
ومالكا في روايته والشافعي في قوله القديم ذهبوا الى ان وقت
المغرب يمتد الى غروب الشفق مع اختلافهم في الشفق وذهب الاوزاعي
وابن المبارك والشافعي في قوله الجديد وذلك في روايته الى انه قدر
ما يصلي خمس ركعات متوسطات بوضوء واذان واقامة فحسب
ويدخل وقت العشاء بعده والشفق هو البياض عند ابي حنيفة
واحد بن حنبل والمزني والصفرة فيما اختاره الجويني والحجرة عند
آخرين وذهب ابو سعيد الاصطخري من الشافعية الى ان آخر وقت
العشاء الى نصف الليل وقال الحسن بن زياد آخر وقت العصر الى
اصفرار الشمس فقط ومن مذهب المخالفين ان وقت الظهر والعصر
واحد وكذا وقت المغرب والعشاء وجواز الجمع بين الصلوتين في السفر
والحضر ولو كان قطعاً لزمه الاجماع ولا ساع هذا الخلاف فيما بين
هؤلاء هذا والمذهب ان العلامات حيث ما تحققت يجب مراعاتها
ولا يجوز المساهلة في تحقيقها تحصيلاً لليقين ولو كان طريق الاحتياط
وعلا بقوله صلح * دع ما يريبك الى ما لا يريبك * ومهما لم يكن
اعتبارها ولم يتيسر مراعاتها فلا يعاب بها ولا يعتمد عليها في اسقاط
ما ثبت من الفرائض بالادلة القطعية من الكتاب والسنة والاجماع
وهل في ذلك من ريبه فيقدر وقت المغرب بمدة يغيب فيها الشفق
في الايام الاعتدالية والاقطار الاستوائية ثم يدخل وقت العشاء ان
امكن ذلك والا فيقدر ما يغيب فيه اسرع من غيبته في هذه الايام
والاقطار ثم الاسرع فالاسرع فان لم يمكن ذلك بان لا يكون بين غروب
الشمس وطلوعها الا زمان قليل لا يسع فيه التقدير بشئ فالواجب

اذن ايقاع المغرب والعشاء والفجر بين الغروب والطلوع فان لم يكن
 بينهما مدة تسع فيها تلك الفرائض فيسقط اعتبار تلك العلامات
 بالكليّة. ويرجع الامر الى التقدير في كل صلوة للضرورة ويكون
 اداء لما ثبت فرضيته بالادلة المطلقة في الوجوب وتلخيص البيان ان
 كون الاوقات اسبابا للوجوب والصلوة ووجودها مشروطا بتحقيق العلامات
 مما لا مراع له قط فلا نسلم فقد الاوقات بانتفاؤها ولا سقوط الصلوات
 بفقدانها ولو قدر التسليم في ذلك لما عرف منها علامة بقاطع من
 نص الشارع وهو الغدوة والظهيرة والعشية والمساء والزلفة واما نحو
 صيرورة الظل وغيبوبة الشفق فلو ثبت شرطا فلما ثبت بدليل ظني
 وبمدخل من الرأي على انه ربما يسقط بحكم الشرع اعتبار الاركان
 فضلا عن اشراط والاسباب كالاقرار في الايمان وطواف الزبارة في
 الحج والقيام والقراءة والركوع والسجود للعدو وقد تقرّر في مفره ان
 الاسباب والاشراط انما تعتبر بحسب الامكان ولا يسقط الممكن
 بسقوط ما ليس بممكن وهذا وانه او انتفت تلك العلامات العرفية
 للمدة الفاصلة بين اوقات الصلوات اصلا بان لا يتحقق غروب الشمس
 ولا طلوعها مدة مديدة نصف سنة او اقل او بان تطلع الشمس كما
 تغرب فان مثل هذه المعمورة متحقق لا محالة فان العمارة موجودة في
 عرض ست وستين من الشمال معروفة من ابن عصر بطليموس بل
 في خارج دائرة قطب البروج فان عرض ثمان وستين قد بلغ اليه
 الحكيم المسكوي وفيه قلعة تاروس يقال لها قوله لا تغرب فيها
 الشمس من اول الجوزاء الى اول الاسد مدة اثنين وستين يوما ولا
 تطلع من حادي عشر القوس الى عشرين من الجدى مدة تسعة
 وثلثين يوما وربما يردّها اشخاص من اهل الاسلام من افراد العسكر
 في خدمات الدولة ويعترض عليهم هذه الخلة ويطول ايامهم على
 الغاية كما في ايام الدجال ونحو القطبة واقصى المنطقة الباردة

لا تغرب الشمس أكثر من ستة أشهر فانه لا تطلع الشمس فيها ولا تغرب
 الا بحركتها الخاصة الشرقية. ويمكن ان يكون طول يوم واحد كسنة
 من حيث الحكمه. * وهل نجب الصلوات الخمس والصوم وسائر
 العبادات المتعلقة بالاقوات على سكان هذه الاقطار لم يرفبه كلام
 في كتب المتقدمين ولم يرد خبر عنهم في تصانيف واحد من الكبار
 المتبحرين وقد كانت المسئلة معركة فيما بين العلماء المتأخرين من اهل
 القرن السادس وبعده في وجوب العشاء والوتر وعدمه على من لا يجد
 وقتها بان لا يحقق المدة الفاصله التي هي مدة غروب الشفق في
 الايام المعتدلة والاقطار المتوسطة في الفتاوى الظهيرية والمضمرات
 والتارخانية وغيرها افنى البرهان الكبير في اهل بلد كما تغرب الشمس
 يطلع الفجران عليهم صلوة العشاء والصحيح انه لا ينوي القضاء لفقد
 وقت الاداء * وقال ابن الهمام في فتح القدير وافنى البرهان الكبير
 بوجوبهما وفي التبيين شرح الكنتز الزيلعي عن المرغيناني عن البرهان
 انكبير نحوه وقال الترنائشي الغزي في تنوير الابصار وفاقد وقتها
 مكلف بهما وقال سري الدين المعروف بابن التحنة في الذخائر
 الاشرفية ان الصحيح خلاف ما اختاره صاحب الكنتز في هذه المسئلة
 وقال في ترجمته الكنتز ان الفتوى على الوجوب وفي المحيط البرهاني
 عن الصدر الكبير انه ليس عليهم صلوة العشاء هكذا كان بغنى ظهير
 الدين المرغيناني ونحوه في المضمرات وفي خلاصه الفتاوى ولو كانوا
 في بلدة اذا غربت الشمس طلع الفجر لا يجب عليهم صلوة العشاء وفي
 الكافي للنسفي ولا يجب العشاء على قوم لم يجدوا وقته بان يطاع الفجر
 كما غربت الشمس لعدم سبب الوجوب وهو وقته وفي الكنتز ومن لم يجد
 وقتها لم يجبا وذكر الزاهدي في المجتبى شرح المختصر عن البدر
 الطاهر نحوه ما في المحيط ونحوه في جواهر الفقه لطاهر بن سلام
 الخوارزمي وقد نسب الفتوى بالوجوب الى ظهير الدين المرغيناني

في غير واحد من الشروح وغيرها • وبالجملة فأخذ القول بالوجوب هو برهان الدين الكبير وأخذ القول بعدمه هو الصدر الكبير برهان الأئمة واختلف عن الرغيناني وقد شارك في هذا اللقب والنسبة رجلاً من بيت واحد ولم يبين أحد أن المفتي في هذه الحادثة أيهما أحدهما ظهر الدين أبو الحسن علي بن عبد العزيز بن عبد الرزاق الرغيناني مات سنة ست وخمسة مائة وهو جد صاحب الخلاصة لأمه وعم والد قاضيهان وثانيهما ابنه ظهر الدين أبو المحاسن حسن بن علي الرغيناني صاحب كتاب الاقضية وغيرها والظاهر أن تلك الفتوى بالوجوب منسوبة اليه ثم صحح كلام الزيلعي رفع الاحتمال وتبين أنه هو المراد من الرغيناني ومن برهان الدين الكبير هو أبو محمد عبد العزيز بن عمر الروزي بعثه سلطان سنجر بن ملك شاه السلجوقي الى بخارا في مهم وسماء صدرها سنة خمس وتسعين وأربعمائة وهو المعروف بأصدر الماضي والصدر الكبير وبرهان الدين الكبير وبرهان الأئمة وهو أبو الصدور وهذا اللقب مقارناً لوصفه بالكبير لم يقع الا عليه وأما التعبير بأصدر الكبير وبرهان الأئمة وبرهان الدين فقد وقع عليه وعلى جماعة من اولاده وغيرهم ولعل المفتي بالسقوط كان أحدهم أن صح ذلك ولا يساعد عصر واحد منهم أن يعكس عنه ظهور الدين الرغيناني الا أصدر الماضي والدهم واحاف أن يكون الزيلعي اخضاً في نقله عن الرغيناني ذلك وأرى أنه أخذ من افتاوى الظهيرية وزعم أن صاحبها ظهر الدين الرغيناني وجرى من جاء بعده ممن نسب اليه انقول بالوجوب على اثره وليس كما زعم بل هو ظهور الدين محمد بن أحمد البخاري مات سنة تسع عشرة وستمائة وبالجملة أن طائفة من أحداث الجاهل المنعصين على الحق المنهكين في التقليد التمهالكين في اضاعة الصلوات قد حرفوا عبارة الظهيرية والضمير وغيرها وزادوا فيها كلمة ليس النافية وسلطوها على

الوجوب زعما منهم انه لو لم تكن موجودة في العبارة لكان آخر الكلام منافيا لاوله حيث قال والصحيح انه لا ينوى القضاء لفقد وقت الاداء وهو زعم سقيم وهم عقيم فان عبارات تلك الكتب محكمة في عدم هذه الكلمة والنسخ منها مطردة عليه وقد عرفت ان الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا ومن افق بالوجوب لم يسأل بعدم الوقت وذهب الى وجوبه مع عدمه لان الوقت غير متصور بالذات ولا بسبب حقيقة وبسقط اعتباره بادنى سبب كما في عرفة ومزدلفة وايام الدجان بالاتفاق ويجوز الجمع بين الظاهر والعصر في وقت احدهما وكذا المغرب والعشاء عند مالك والشافعي ومن وافقهما وقد اخرج الشيخان عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لما رجع من الاحزاب قال * لا يصلين احد العصر الا في بني قريظة * فادرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم لم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فم ينف احدا منهم وقد روى ان بعضهم صلاها بعد ما انتصف الليل وقد قام الدليل القطعي على وجوب العشاء بعد غروب الشمس فلا يجوز تركها باتفاق سبب جعلي محتمل للسقوط والتكليف انما هو بقدر اوسع فيجب ادائها وان لم يتحقق الوقت اصلا لنبت اصل الوجوب في الذمة فقولهم الصحيح انه لا ينوى القضاء متفرع على وجوب الاداء مع عدم تحقق وقت العشاء ولا تنافي بين اطراف الكلام اصلا الا ترى المحقق ابن الهمام بعد ما بسط الكلام في الوجوب وزيف اقوال بالسقوط قال الصحيح انه لا ينوى القضاء واعترض عليه الزبلي بما هو ظاهر السقوط لا يكاد يصح وتبعه صاحب الدرر والجلواهر وامشاهما وانما الخلاف فيمن لا يجد الوقت اصلا وان الحق الابلج فيه هو الوجوب ايضا والفرق بينهما ظاهر وليت شعري ماذا يقول الزبلي واتبعه في المغرب هل يرى سقوطه عن هؤلاء او يجعله فرض الوقت وان

دخل وقت الفجر وذكر الزاهدي في المجتبى حكاية في هذه المسئلة
عن الحلواني والبقالي وان البقالي وافقه فيها وقد اتهم هذه
الحكاية عن الزاهدي رجال من التأخرين وشوشوا به عقيدة الحق
على اهله وفرحوا باضاعتهم الصلوة مع زعمهم ان البقالي هو ابو
الفضل محمد بن ابي القاسم الخوارزمي وهو متأخر الزمان توفي سنة
ست وثمانين او سبعين وخسمائة فكيف يمكن معاصرته للحلواني
فان وفاة الحلواني كانت سنة ثمان او تسع واربعين واربعمائة وهذا
الوسف قد وقع على عدة اشخاص يعرف كل منهم بالبقالي وقد وقع
النقل عنه في المحيط البرهني وخلاصة الفتوى وقساوى قاضي خان
وفي اقبية وعصر هؤلاء لا ينحصر النقل عن ابي الفضل البقالي
لعدم سبق زمانه عليهم وايا ما كان فالبقالي من اهل الاعتراف في
الشيعة ويلوح من كلام الزاهدي تعصبه لآخوانه من ارباب تلك
الشيعة * وقال ابن الشحنة في شرح المنظومة ان كلام الزاهدي
في قوله ما لم يعضده نقل عن غيره ولهذا اعترض عليه ابن الهمام
يقال انتفاء الدليل على اشي لا يستلزم انتفاء الجواز دلي آخر وقد وجد
وهو ما توأما من احاد الامراء من فرض الصلوة خسا بعدما
امر ابنه بخصمين ثم استقر الامر على الخمس شرعا عاما لاهل الافق
من فضيل قد بين فطر وقطر وما روى من حديث النجاشي عند مسلم
فقد اوجب اكثر من ثلثائه عصر قبل صيرورة افضل مثلا او مثليين
وقس عليه فاستفدنا ان اوجب في نفس الامر خمس على العموم غير
ان توزيعها على تلك الاوقات عند وجودها لا يقطع بعدمها الوجوب
وكذا قال صالح * خمس صلوات كتبهن الله على العباد * ومن
افى بوجوب العشاء يجب على قوله الوتر ايضا انتهى * ولعمري ان
هذا الكلام قد بلغ من التحقيق والاتقان الغاية ومن الضلالة وحسن
البيان النهاية ولكن قد كثر مدافعة التأخرين له ومناقشتهم فيه

وذلك لاهمالهم الفقه والاصول واغفالهم معاني العقول ومدارك المنقول وانتصر ابراهيم بن محمد الحلبي في شرح النية للبقال وقال الحديث ورد على خلاف القياس وقال القاضي عياض انه حكم مخصوص بذلك اليوم شرعه لنا صاحب الشرع ولو وكلنا فيه لاجتهادنا لكانت الصلوة فيه عند الاوقات المعروفة ولاكتفينا بالصلوات الخمس انتهى * قال الحسكي في شرح تنوير الابصار وقيل لا اى لا يكلف بهما لعدم سببهما وبه جزم في الكثرة والسرر والتلقي وبه افق البقال ووافقه الحلواني وظهير الدين المرغيناني ورجحه الشرنبلالي والحلي قلت كلام المحيط والخلاصة والكافي والكثرة وامثالها محمول على من لم يجد الوقت اصلا غير ان الزبلي ومن تابعه لا زعموا ان وقت العشاء لا يوجد الا بفروب الشفق نزاعا هذا القول على من لا يغيب عنه الشفق وبنوا كلامهم عليه وتصرفوا في التعبارات وكيف ما كان فقد اظهر الدليل فساده وابدت الحجة عليه عواره واثبت ابن الهمام الوجوب على الاطلاق واقام برهانه وشيد اركانه ولم يأت الشرنبلالي في كتابه شرح الملتقى ولا في امداد القناح بشئ سوى ما نقله من كلام الحلبي بمبارته لى بطلانها اظهر من ان يحتاج المصنف الى التسأل فيه فان المحقق لا يسلم اولا فقدان الوقت بعدم غيبة الشفق وانما كلامه في اثبات الوجوب على من لا يجد الوقت اصلا ثم لا يسلم كون الوقت سببا لان السبب هو تعالى نعم الله تعالى على عباده ولئن كان سببا فلا نسلم ان الوقت الذي هو سبب غير موجود لان مدة اليوم والليله في قطر تغيب فيه الشمس تكون اربعة وعشرين ساعده سواء تساوى الليل والنهار او تفاوتوا في الطول والقصر ولا نسلم ان الوقت من الاسباب والشروط لا تحتل السقوط لانه يسقط بادي علة مثل عرفة ومزدلفة وايام الدجال بالاتفاق وبغدر المطر والسفر والمرض وغير ذلك عند السافعي ومن وافقه لكونه وسيلة غير

مقصودة والنقص يمثل المائض والكافر ظاهر السقوط فانه حكم استثناء الشرع وورد فيه دليل قطعي من الكتاب والسنة واجماع الامة والقول بان القياس على حديث الدجال غير صحيح ظاهر البطلان لان المحقق في غنى عن وضع السبب به وانما هو في صدد بيان المعرف الآخر للوجوب العام وان اتنى المعرف اليهود وهو الزوال والغروب وغيرهما وقد حكي انسى في المصنف شرح المنظومة عن جال الدين المجوبى انه قال كسالى بخارا لا يمتعون عن الصلوة وقت طلوع الشمس لان الغالب انهم اذا منعوا عن ذلك وامروا بالركث في المسجد الى ارتفاع الشمس او بالرجوع ثم الحضور لم يفعلوا ذلك ولم يقضوها ولو صلوها في هذه الحالة فقد اجازة اصحاب الحديث والاداء في وقت يميزه بعض الائمة اولى من الركك وهكذا نقل عن الحلواني والريغنائى فانظر كيف جوز هؤلاء صحة انفجر عند الطلوع والعشاء قبل الغيبوبة بناء على تجوز بعض الائمة مع ورود النهى عنه ونصوص الائمة ائمة القاضية على عدم الجواز مخافة ان يتركوها بالكليّة بمجرد الكسالة فكيف يسوغ ان يفتى بسقوط العشاء عن لا يغيب عنهم الشفق يجعل الهى و سبب سماوى مع نهوض برهين الوجوب عليه نهوضا لا مرد له وليس في العالم قطر تغيب فيه الشمس ثم كما تغرب يطلع الفجر من جانب آخر بل تتحول الحمرة من جهة المغرب متدرجة الى الصفرة ثم الى البياض حسب دوران الشمس تحت الافق الى ان ينصف الليل ثم ترجع على هذه الدراجة منعكسة فهجرى حتى تطلع الشمس من جهة المشرق وعندى ان نقول انقوى بالسقوط عن الحلواني والريغنائى والصدر الكبير وامثالهم لا تصح اصلا وان وجد في عدة كتب فانه مع خلوه عن الاسناد لا دليل يثبت عليه وحسن الظن فيهم لا يرخصنا في نسبة هذه المجازفة اليهم ومما يشهد بذلك ان اسلام اهل بلغار كان زمان كثير قبل زمان اولئك الفضلاء الذين يعزى

اليوم الافتاء بسقوط العشاء عن سكان هذه الديار في ليل من السنة
تنتهي الى غايه القصر فَنَهِم من قال انهم اسلموا في صدر ملك بني
مروان في كعبه القرن الاول من الهجرة ومنهم من قال انهم اسلموا
في خلافة المأمون ومنهم من قال في خلافة ابن اخيه الواثق بالله ثم
ظهر الاسلام فيها بالسلام ملك بلغار الماس خان بن سلكي خان في
خلافة المقتدر قسماً بالامير جعفر ولاحد بن فضلان رسالة كتب
فيها ما شاهده في سفره الى بلغار ومدينه بلغار كانت على خمس
وخسين درجة من العرض الشمالي وعرض قران اكثر منه بخمس
واربعين دقيقة وطولها في ست وستين درجة وست واربعين دقيقة
من جزائر الخالدات وطول بلغار اكثر منه بشيء نحو ست عشرة
دقيقة فكيف يتخيل انه خفي عليهم شأن النفق فانكسروا في مسئلة
العشاء بها نعم كان الامر واضحاً لهم في ذلك حين كانوا في بلادهم
لما كنهم بحمل عظيم من العلوم الشرعيه واكثرهم لم يروا اسقط شيء
من فرائض الله تعالى وما كان اهم ان يشكوا في هذا الحكم لما لاح
اهم من عموم الادلة وظهور البراهين القطعية والروايات المستفيضة
ام كيف يهمل المتقدمون من اهل بلغار هذه المسئلة مع فرط حاجتهم
اليها وكثرة ابتلائهم بها ولم يستفتوا فيها والاسلام فيهم غرض
المجنى جلوا المعنى يحفظون حدوده ويلتزمون عهوده وقد صحتان
فيهم من علمائهم جماعة قبل عصر البقالي والملاوي وبعد، مثل
عبد الحى ووالده عبد السلام والقاضى ابو العلاء حامد بن ادريس
والقاضى يعقوب بن نعمان مؤرخ بلغار وغيرهم وهب انه لم يكن
فيهم علماء فقهاء يفتون في الوقائع فهلا راجعوا الى علماء سائر الامصار
مع كثرة اسفارهم في الاقطار وشهرتهم بوفور التجارة وحسن التمدن
من قديم الاعصار وما ظهر ذلك الا لاجد بن فضلان وغيره من
وفود العراق وعلماء دار الخلافة مع طول مقامهم بها وورودهم

اليها لتعليم الاسلام واذا عثر الشرائع والاحكام بل علموا ذلك ولكن لم يشكوا في الوجوب بل انما حدثت هذه الشبهة الفتن والريبة الزنة بعد انقراض الفقهاء وذهاب العلماء ورئاسة الجهال واشراف الاسلام على الزوال وانتكاس حال الانام واختلال مصالح البرية عند اضمحلال الدولة العباسية فاننا لله وانا اليه راجعون انتهى كلام الشاطويرة وهو حرف من الكتاب وقطرة من العباد وكم فيه من اذلة . يراهم على فرضية صلوة النساء على جميع المكلفين من الامة على السواء غاب عنهم التفتق اوام يقب تركناها مخافة الاطالة فمن شاء تفصيل ذلك فليرجع اليه . واما مسألة الصوم فم قد قال الشيعي في رد المختار حاشية در المختار لم ار من تعرض عندنا لحكم صومهم فيما اذا كان يخالف الفجر عندهم كما تغيب الشمس او بعده زمان لا يقدر فيه الصيام على اكل ما يقب بنيه ولا يمكن ان يقال بوجوب موالة الصوم عليهم لانه يؤدى الى الهلاك فان قلنا بوجوب الصوم يلزم القول بالتقدير وهل يقدر ليلهم باقرب البلاد اليهم كما قاله الشافعي هنا ايضا ام يقدر لهم بما يسع الاكل والشرب ام يجب عليهم القضاء فقط دون الاداء كل محتمل فليأمل ولا يمكن القول هنا بعدم الوجوب اصلا كالمشاء عند انقضاء به فيها لان العلة عدم الوجوب فيها عند انقضاء به عدم السبب وفي الصوم قد وجد السبب وهو سهود جزء من الشهر وطلوع فجر كل يوم هذا ما ظهر لي والله تعالى اعلم

﴿ ذكر الارض الجديدة ﴾

اعلم انه قد حقق قوم من حكماء النصارى منذ مئتي اربع مائة سنة من سني الهجرة ارضا جديدة ما خلا ارض الربع السكون المتقسم

على الاقاليم السبعة وسموها برا اعظم وبنكى والدنيا الجديدة
وامريكا وقالوا احاطة الماء لكرة الارض ليس على ما رسمه الحكماء
السابقون بل الواقع انه قد احاط عنصر الماء ~~صخرة~~ الارض على
صورة المنطقة لحصر الانسان وكما ان الارض ظهرت وانكشفت
في هذه الجهة التي قسموها على السبعة الاقاليم وسموها الربع المسكون
وصارت هي مساكن العالم من بني آدم فكذا انكشفت وظهرت
في الجهة المقابلة لتلك الجهة وصارت مسكننا لجوع من الناس وهي
واقعة على وضع لولم تكن الارض في البين لانتصفت اقدام اشخاص
كلنا الجهتين بالاخري وتبقى الرؤوس في جهة السماء فكل الارض
بتامها خمس حصص والربع المسكون منها السمي بالاقاليم السبعة
ثلث حصص والارض الجديدة حصتان او ازيد ثم تحتوى تلك الدنيا
الجديدة على البلاد الحارة والباردة ويحصل منها صنوف الخشب
والعشب والادوية والاغذية وهي كثيرة المعادن من الذهب والفضة
وفيهما المعابد والكنائس والكتائب والعمائر العظيمة وفيها كل شئ
نحو ما في هذه الدنيا كانها هي الربع المسكون بعينه تسكنها اقوام
من النصارى وسلطنة هذه الارض بأيديهم الى يومنا هذا ولهم
محاربات وقضايا وقائع مع البريطانية الذين هم حكام الهند اليوم
كثيرة بطول شرحها * ويتخلق ما لا تعلمون * ولا يعلم جنود ربك
الا هو *

﴿ ذكر فن التاريخ ﴾

لا يخفى ان فن التاريخ من الفنون التي يتداولها الامم والاجيال *
وتشد اليه الركائب والرحال * ونسبو الى معرفة السوقة والاغفال *
وتنافس فيه الملوك والاقبال * ويتساوى في فهمه العلماء والجهال *

اذ هو في ظاهره لا يزيد على اخبار عن الايام والدول * والسوابق
 من القرون الاول * تنحى فيها الافعال * وتضرب فيها الامثال *
 وتطرف بها الالدية اذا غصها الاحتفال * وتؤدى اليها شأن
 الخليفة كيف تغلبت بها الاحوال * واتسع للدول فيها التطاق
 والمجال * وعمروا الارض حتى نادى بهم الارتحال * وحان منهم
 الزوال * وفي باطنه نظر وتحقيق * وتعليل للكائنات ومباديها
 دقيق * وعلم بكيفيات الوقائع واسبابها عميق * فهو لذلك اصيل
 في الحكمة عريق * وجدير بان يعد في علومها خليق * وان خول
 المؤرخين في الاسلام قد استوعبوا اخبار الايام وجمعوها * وسطروها
 في صفحات الدفاتر وادعوها * وخلطها المتطفلون بدسائس من الباطل
 وهموا فيها او ابتدعوها * وزخارف من الروايات المضعفة لفقهاها
 ووضعوها * وافتنى تلك الآثار الكثير من بعدهم واتبعوها * وادوها
 اليها كما سمعوها * ولم يلاحظوا اسباب الوقائع والاحوال ولم يراعوها *
 ولا رفضوا زهاد الاحاديث ولا دفعوها * فالتحقى قليل * وطرف
 التنقيح في الغالب قليل * والغلط والوهم نسيب للاخبار وخليل *
 والتقليد عريق في الآدميين وسليل * وانتضل على افقون عريض
 وطويل * ومرعى الجهل بين الانام وخيم ووييل * والحق
 لا يقاوم سلطانه * والباطل يقدى بشهات انتطر شيطانه * وانتقل
 انما هو يميل وينقل * والبصيرة تنفذ الصحيح اذا عقل * واعلم بحلولها
 صفحات الصواب وبصقل * وقد دون انتاس في الاخبار واكثرها *
 وجمعوا تواريج انهم والدول في العالم وسطروا * والذين ذهبوا
 بفضل الشهرة والامانة العتيرة * واستغرقوا دواوين من قبلهم
 في صحفهم المتأخرة * هم قليلون لا يكادون يجاوزون عدد الانامل *
 ولا حركات العوامل * مثل ابن اسحق والطبرى وابن الكلبي ومحمد
 بن عمر الواقدي وسيف بن عمر الاسدي والمسهودي وغيرهم من

المشاهير * التميزين عن الجماهير * وان كان في كتب السمودي والواقدي من المطن والمغز ما هو معروف عند الالبات * ومشهور بين الحافظة الثقة * الا ان الكافة اختصتهم بقول اخبارهم * واقتفاء سننهم في التصنيف واتباع آثارهم * والتاقد البصير قسطاس نفسه في تزييفهم فيما يتقلون او اعتبارهم * فلهي ان طبائع في احواله ترجع اليها الاخبار * وتحمل عليها الروايات والآثار * ثم ان اكثر التواريخ لهؤلاء عامة المناهج والمسالك * لعموم الدولتين صدر الاسلام في الآفاق والممالك * وتناولها البعيد من الغابات في المآخذ والتارك * ومن هؤلاء من استوعب ما قبل الملة من الدول والامم * والامر العمم * كالسمودي ومن نحا مناهج وجاء من بعدهم من عدل عن الاطلاق الى التقييد * ووقف في العموم والاحاطة عن الشأ والبعد * فقيد شوارد عصره * واستوعب اخبار قطره * واقتصر على احاديث دولته ومصره * كما فعل ابو حيان مؤرخ الاندلس والدولة الاموية بها وابن الرافق مؤرخ افريقية والدول التي كانت باقبروان ثم لم يأت من بعد هؤلاء الإمقلد * وبليد الطبع والعقل اومتبلد * يندجج على ذلك النول ويغنى منه بالمثل * ويذهل عما احاطته الايام من الاحوال * واستبدلت به من تواتر الامم والاجيال * فيجلبون الاخبار عن الندر * وحكايات اوقائع في العصور الاول * صورا قد تجردت عن موادها * وصفاها انضيت من اغدها * ومعارف تستنكر للجهل بطارفيها وتلاوها * انما هي حوادث لم تعلم اصولها * وانواع لم تعتبر اجناسها ولا تحققت فصولها * يكررون في موضوعاتهم الاخبار للتدوله باعيانها * اتباعا لمن عني من المتقدمين بشأنها * ويفعلون امر الاجيال المتسنة في ديوانها * بما اعوز عليهم من ترجيحها * فتستجيم صفوفهم عن بيانها * ثم اذا تعرضوا لذكر الدولة نسقوا اخبارها نسقا * محافضين على

نقلها وهما او صدقا * لا يتعرضون لبدائتها * ولا يذكرون السبب
الذى رفع من رايها * واطهر من آيتها * ولا علة الوقوف عند
غايها * فيبقى الناظر متطلعا بعد الى افتقار احوال مبادئ الدول
ومراتبها * مفتشا عن اسباب تراجعها او تعاقبها * باحثا عن المقنع
في تبانيها او تناسبها * حسب ما ذكر ابن خلدون في مقدمة تاريخه
ثم جاء آخرون بافراط الاختصار * وذهبوا الى الاكتفاء باسماء الملوك
والاقتصار * مقطوعة عن الانساب والاخبار * موضوعة عليها
اعداد ايامهم بحروف الفبا * كما فعله ابن رشيق في ميزان العمل *
ومن افتنى هذا الاثر من المهمل * وايس يعتبر لهؤلاء مقال *
ولا يعد لهم ثبوت ولا انتقال * لما اذهبوا من الفوائد * واخلاوا
بالمذاهب المعروفة للمؤرخين واعواند * ومن احسن ما انف في فن
التاريخ واجع ما جمع فيه تحقيقا وتفاننا في كتب القوم * بعد
سير غور الامس واليوم * كتاب العبر * وديوان البسدا والخبر *
في ايام العرب والجم والبربر * ومن عاصرهم من ذوى السلطان
الأكبر * لقاضى القضاة فانه انشأ في التاريخ كتابا * ورفع به
عن احوال الناشئة من الاجيال حجابا * وفصله في الاخبار والاعتبار
بابا بابا * وابدى فيه لاولية الدول والعمران عنلا واسبابا *
وبشاه على اخبار الامم الذين عمروا المغرب في تلك الايام * وملأوا
اكتناف النواحي منه والامصار * وما كان لهم من الدول الطوال
والقصار * ومن سلف من الملوك والامصار * سلك في ترتيبه وتبويبه
مسلكا غريبا * واخترعه من بين المتاحي مذهبا عجيبا * وشرح
فيه من احوال العمران والتمدن وما يعرض في الاجتماع الانساني
من العوارض الذاتية ما يمتنع بعلم الكواثر واسبابها * ويعرفك
كيف دخل اهل الدول من ابوابها * حتى تنزع من التقليد يدك
وتقف على احوال من قبلك من الايام والاجيال وما بعدك ثم من

احسن التواريخ المختصرة كتاب المختصر في احوال البشر لابي الفدا
اسماعيل صاحب حجة الملك المؤيد وكتاب المواعظ والاعتبار في بيان
الخطوط والآثار للقريري رحمه الله وقد طالعناها على هذه المقالة
واضفنا اليها اشياء والله يهدي اليه من يشاء

﴿ ذكر فضل علم التاريخ وتحقيق مذاهبه والالاماع لما يعرض ﴾
﴿ للمؤرخين من المغالط والاهام وذكر شئ من اسبابها ﴾

اعلم ان فن التاريخ فن عزيز المذهب جم الفوائد شريف الغاية اذ هو
يوقفنا على احوال الماضين من الامم في اخلاقهم والانبياء في سيرهم
والملوك في دولهم وسياستهم حتى تتم فائدة الاقتداء في ذلك لمن يرويه
في احوال الدين والدنيا فهو محتاج الى ما أخذ متعددة ومعارف
متنوعة وحسن نظر وثبت يفضيان بصاحبها الى الحق ويتكبان
به عن المزلات والمغالط لان الاخبار اذا اعتمد فيها على مجرد النقل
ولم تحكم اصول العادة وقواعد السياسة وطبيعة العمران والاحوال
في الاجتماع الانساني ولا قيس الغائب منها باشاهد الحاضر بالذاهب
فربما لم يؤمن فيها من الثور ومزلة القدم والحيد عن جادة الصدق
وكثيرا ما وقع للمؤرخين والمفسرين وائمة النقل المغالط في الحكميات
والوقائع لاعتمادهم فيها على مجرد النقل غثا او سمينا لم يعرضوها
على اصولها ولا قاسوها باشباهها ولا سبروها بعميار الحكمة والوقوف
على طبائع الكائنات وتحكيم النظر والبصيرة في الاخبار فضلوا عن
الحق وتاهوا في بيداء الوهم والغلط سيما في احصاء الاعداد
من الاموال والعساكر اذا عرضت في الحكميات اذ هي مظنة الكذب
ومطية الهذر ولا بد من ردها الى اصول وعرضها على القواعد

وهذا كما نقل السعوى وكثير من المؤرخين في جيوش بني اسرائيل وان موسى احصاهم في التيه بعد ان اجاز من يطبق حل السلاح خاصة من ابن عشرين فما فوقها فكانوا ستمائة الف او يزيدون وبذهل في ذلك عن تقدير مصر والشام واتساعهما لمثل هذا العدد من الجيوش لكل مملكة من الممالك حصص من الحماية تنسج لها وتقوم بوظائفها وتضيق عما فوقها تشهد بذلك العوائد المعروفة والاحوال المألوفة ثم ان مثل هذه الجيوش البالغة الى مثل هذا العدد يبعد ان يقع بينها زحف او قتال لضيق ساحة الارض عنها وبعدها اذا اضطفت عن مدى البصر مرتين او ثلثا او ازيد فكيف يقتل هذان الفريقان او تكون غلبة احد الصنفين وشئ من جوانبه لا يشمر بالجانب الآخر والخاصر يشهد لذلك فاللاضى اشبه بالآتي من الماء بالماء ولقد كان ملك الفرس ودواتهم اعظم من ملك بني اسرائيل بكثير يشهد لذلك ما كان من غلبة بخت نصر اهرم واتهامه بلادهم واستيلائه على امرهم وتخریب بيت المقدس قاعدة ملتهم وساطانهم وهو من بعض عمال مملكة فارس يقال انه كان مرزبان المغرب من تخومها وكانت ممالكهم بالعراقين وخراسان وما وراء النهر والابواب اوسع من ممالك بني اسرائيل بكثير ومع ذلك لم تبلغ جيوش الفرس قط مثل هذا العدد ولا قريبا منه واعظم ما كانت جيوشهم بالقادسية مائة وعشرون الفا كلهم متبوع على ما نقله سيف قال وكانوا في اتباعهم اكثر من مائتي الف وعن عائشة والزهرى ان جوع رستم التي زحف بها لاسد بالقادسية انما كانوا ستين الفا كلهم متبوع وايضا فلو بلغ بنو اسرائيل مثل هذا العدد لاتسع نطاق ملكهم وانفتح مدى دواتهم فان العمالات والممالك في الدول على نسبة الحماية والقبيل القاطنين بها في قتلها وكثرتها والقوم لم تنسج ممالكهم الى غير الاردن وفلسطين من الشام وبلاد يثرب وخيبر من

الحجاز على ما هو المعروف وايضا فانذى بين موسى واسرائيل انما هو اربعة اباة على ما ذكره المحققون فانه موسى بن عمران بن بصهر بن قاهث بن لاوى بن يعقوب وهو اسرائيل الله هكذا نسبته في التوراة والمدة بينهما على ما نقله المسعودى حين اتوا الى يوسف سبعين نفسا وكان مقامهم بمصر الى ان خرجوا مع موسى الى النيه مائتين وعشرين سنة تتداولهم ملوك القبط من الفراعنة وبعد ان ينتسب النسل في اربعة اجيال الى مثل هذا العدد وان زعموا ان عدد تلك الجيوش انما كان في زمن سليمان ومن بعده فبعد ايضا اذ ليس بين سليمان واسرائيل الا احد عشر ابا ولا ينتسب النسل في احد عشر من الولد الى مثل هذا العدد الذى زعموه اللهم الى المئين والآلاف فريما يكون واما ان يتجاوز الى ما بعدهما من عقود الاعداد فبعد واعتبر ذلك في الحاضر المشاهد والقريب المعروف نجد زعمهم باطلا ونقلهم كاذبا والذى ثبت في الاسرائيليات ان جنود سليمان كانت اثني عشر الف خاصة وان مقرباته كانت انفا واربعمئة فرس مرتبطة على ابوابه هذا هو الصحيح من اخبارهم ولا يلتفت الى خرافات العامة منهم وفي ايام سليمان وملكه كان عنقوان دولتهم واتساع ملكهم هذا وقد نجد الكافة من اهل العصر اذا افاضوا في الحديث عن عساكر الدول التي لعهدهم او قريبا منه وتفاوضوا في الاخبار عن جيوش المسلمين او النصارى او اخذوا في احصاء اموال الجبايات وخراج السلطان ونفقات المترفين وبضائع الاغنياء الموسرين توغلوا في العدد وتجاوزوا حدود العوائد وطاوعوا وسلوس الاغراب فاذا استكتفت اصحاب الدواوين عن عساكرهم واستنطعت احوال اهل انثروة في بضائهم وفوائدهم واستجلبت عوائد المترفين في نفقاتهم لم نجد معشار ما يعدونه وما ذلك الا لولوع النفس بالقرائب وسهولة التجاوز على اللسان والغفلة عن المنعقب والمنقذ حتى

لا يحاسب نفسه على خطأ ولا عذ ولا يطالبها في الخبر بتوسط ولا عدالة ولا يرجعها الى بحث وتفتيش فيرسل عنانه ويسمى في مراتع الكذب لسانه ويتخذ آيات الله عزوا ويشترى لهو الحديث ايضل عن سبيل الله وحسبك بها صفقة خاسرة * ومن الاخبار الواهية للمؤرخين ما يتفلونه كافة في اخبار التباينة ملوك اليمن وجزيرة العرب انهم كانوا يفزون من قراهم باليمن الى افريقية والبربر من بلاد المغرب وان افريقش بن قيس بن صفي كان امهد موسى اوقله بقليل غزا افريقية وانحن في البربر وانه سماهم بهذا الاسم حين سمع رطائهم وقال ما هذه البررة فاخذ هذا الاسم منه ودعوا به من حينئذ وانه لما انصرف الى المغرب حجز هنالك قبائل من جبر فاقاموا بها واختلطوا باهلها ومنهم صنهاجة وكنانة ومن هذا ذهب الطبري والجرجاني والمسهودي وابن الكلبي والبيهي الى ان صنهاجة وكنانة من جبر وتأباه نسابة البربر وهو الصحيح وذكر المسهودي ايضا ان ذا الازعار من ملوكهم قبل افريقش وكان على عهد سليمان غزا المغرب ودوخه وكذلك ذكر مثله عن باسراخه من بعده وانه بلغ وادي الرمل من بلاد المغرب ولم يجد فيه مسلكا لكثرة الرمل فرجع وكذلك يقولون في تبع الآخر وهو اسعد ابو كرب وكان على عهد بشتاسف من ملوك الفرس الكينانية انه ملك الموصل واذربيجان واتي الترك فهنزهم وانحن ثم غزاهم ثانية وثالثة كدثت واخرى ثالثة من بينه بلاد فارس والى بلاد الصف من امم الترك ووراء النهر والى بلاد الروم فلك الاول البلاد الى سمرقند وقطع المغازي الى الصين ورجع بالغنائم وترك بالصين قبائل من جبر فهم بها الى هذا العهد وهذه الاخبار كلها بعيدة عن الصحة عريقة في الوهم والغلط واشبه باحاديث القمصن الموضوعية كما بينها ابن خلدون في تاريخه * وابتعد من ذلك واعرق

في الوهم ما يتناقله المفسرون في تفسير سورة والفجر في قوله تعالى
 * الم تركيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد * فيجعلون لفظة ارم
 اسما للمدينة وصفت بانها ذات عماد اى اساطين ويتناقون انه كان
 لعاد بن عوص بن ارم ابنان هما شديد وشداد ملكا من بعده وهلك
 شديد فخلص الملك لشداد ودانت له ملوكهم وسمع وصف الجنة
 فقال لابنائه مثلها فبنى مدينة ارم في صحارى عدن في مدة ثلثمائة
 سنة وكان عمره تسعمائة سنة وانها مدينة عظيمة قصورها من
 الذهب واساطينها من الزبرجد والياقوت وفيها اصناف التاجر
 والانهار الطردة ولما تم بناؤها سار اليها باهل مملكته حتى اذا كان
 منها على مسيرة يوم ويلة بعث الله عليهم صحيفة من السماء فهلكوا
 كلهم ذكر ذلك الطبري والشمس والزمخشري وغيرهم من المفسرين
 ويقولون عن عبد الله بن قلابه من الصحابة انه خرج في طلب ابل له
 فوقع عليها وحمل منها ما قدر عليه وبلغ خبره الى معاوية فاحضره
 وقص عليه فبحث عن كعب الاحبار وسأله عن ذلك فقال هي ارم
 ذات العماد وسيدخلها رجل من المسلمين في زماك احمر اشقر قصير
 على حاجبيه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب ابل له ثم انتفت
 فابصر ابن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل وذكره الشيخ عبد العزيز
 الدهلوي ايضا في تفسيره الفارسي وهذه المدينة لم يسمع لها خبر
 من يومئذ في شيء من بقاع الارض وصحارى عدن التي زعموا انها
 بنيت فيها هي في وسط اليمن وما زال عمراته متعاقبا والادلاء تنقص
 طرقه من كل وجه ولم ينقل عن هذه المدينة خبر ولا ذكرها احد
 من الاخباريين ولا من الامم ولو قالوا انها درست فيما درس من
 الآثار لكان اشبه الا ان ظاهر كلامهم انها موجودة وبعضهم يقول
 انها دمشق بناء على ان قوم عاد ملوكها وقد انتهى الهذيان ببعضهم
 الى انها غابسة وانما يعثر عليها اهل الرياضة والصحرا من اعم كلها

اشبهه بالحرفات والذي حل المفسرين على ذلك ما اقتضته صناعة
الاعراب في لفظ ذات العماد انها صفة ارم وحلوا العماد على
الاساطين فعين ان يكون بناء ورشح لهم ذلك قراءة ابن الزبير
عاد ارم على الاضافة من غير تنوين ثم وقفوا على تلك الحكايات
التي هي اشبه بالافاصيص الموضوعة التي هي اقرب الى الكذب
المنقولة في عدد المضحكات والا فالعماد هي عماد الاخيرة بل الخيام
وان اريد بها الاساطين فلا بدع في وصفهم بانهم اهل بناء واساطين
على العموم بما اشتهر من قوتهم لانه بناء خاص في مدينة معينة
او غيرها وان اضيف كما في قراءة ابن الزبير فعلى اضافة الفصلة
الى القبيلة كما تقول قريش كنانة والباس مضر وريقة نزار واي
ضرورة الى المحمل البعيد الذي نحتلت لتوجيهه لامثال هذه الحكايات
الواهية التي ينزعه كتاب الله تعالى عن مثلها لبعدها عن الصحة *
ومن الحكايات المدخولة للمؤرخين ما ينقلونه **كافة** في سبب نكبة
الرشيد للبرامكة من قصة العباس اخته مع جعفر بن يحيى بن خالد
مولاه وهيهات ذلك من منصب العباس في دينها وابوئها وجلالها
وانها بنت عبد الله بن عباس ليس بينها وبينه الا اربعة رجال
هم اشراق الدين وعظماء الملة من بعده وانما نكبت البرامكة ما كان
من استبدادهم على الدولة واحتجابهم اموال الجبابرة * ويناسب هذا
او قريب منه ما ينقلونه **كافة** عن يحيى بن اكرم قاضي المأمون
وصاحبه وانه كان يعاقر المأمون الخمر مع ان يحيى كان من علية
اهل الحديث وقد اتى عليه احمد واسماعيل القاضي وخرج عنه
الترمذي وروى عنه البخاري في غير الجامع فالقبح فيه قدح في
جميعهم وذكره ابن حبان في الثقة وقال لا يستغل بما يحكي عنه
لان اكثرها لا يصح عنه * ومن امثال هذه الحكايات ما نقله ابن
عبد ربه صاحب العقد من حديث الزبيل في سبب اصهار المأمون

الى الحسن بن سهل في بنته بوران * ومن الاخبار الواهية ما يذهب اليه الكثير من المؤرخين والاثبات في العبيدين خلفاء الشيعة بالقبروان والقاهرة من نفيهم عن اهل البيت والطعن في نسبهم الى اسمعيل الامام ابن جعفر الصادق يعتمدون في ذلك على احاديث لغفت للمستضعفين من خلفاء بني العباس تزلها اليهم باقذح فمين ناصبهم وتفتنا في الشتمات بعدوهم ويففلون عن انتفطن لشواهد الواقعات وادلة الاحوال التي اقتضت خلاف ذلك من تكذيب دعواهم والرد عليهم كما بينها ابن خلدون واعتبر حال القرمطي اذ كان دعيا في انتسابه كيف تلاشت دعوته وتفرقت اتباعه وظهر سريعا على خبثهم ومكرهم فسأعت عاقبتهم وذافو وبالك امرهم ولو كان امر العبيدين كذلك لعرف ولو بعد مهلة

* ومهما يكن عند امرئ من خليقة * وان خالها تخفى على الناس تعلم *
فقد اتصلت دواتهم نحو من مائتين وسبعين سنة وملكوا مقام ابراهيم ومصلاه وموطن الرسول صللم ومدفنه وموقف الحجيج ومهبط الملائكة ثم انقض امرهم وشيئتهم في ذلك كله على اتم ما كانوا عليه من الطاعة لهم والحب فيهم واعتقادهم بنسب الامام اسمعيل والحب من القاضي ابى بكر الباقلاني شيخ النظار من المنكلمين يجنح الى هذه المقالة المرجوحة ويرى هذا الرأي الضعيف فان كان ذلك لما كانوا عليه من الاخاد في الدين والتمق في الراضية فليس ذلك بدافع في صدر دعوتهم وليس اثبات متنبهم بالذى بغنى عنهم من الله شيئا فقد قال تعالى لروح عليه السلام في شأن ابنه * انه ليس من اهالك انه على غير صالح فلا تسألن ما ليس لك به علم * وقال صللم لفاطمة يعظها * يا فاطمة اعلى فان اغنى عنك من الله شيئا * ومتى عرف امر وقضية او استيقن امرا وجب عليه ان يصدع به *

والله يقول الحق وهو يهدي السبيل * وقد اطاع ابن خلدون في بيان صحة نسبهم الى اهل البيت فمن شاء فليراجع الى كلامه * ويلحق بهذه المقالات الفاسدة ما يتناوله ضعفة الرأى من فقهاء المغرب من القدح في الامام المهدي صاحب دولة الموحدين ونسبته الى السعودية والتلبس فيما اتاه من القيام بالتوحيد الحق والتبني على اهل البني وتكديهم لجميع مدعياته في ذلك حتى فيما يزعم الموحدون اتباعه من انسابه في اهل البيت وانما حل الفقهاء على تكذيبه ما كن في انفسهم من حسده على شأنه فانهم لما رأوا من انفسهم مناهضة في العلم واتقيانا في الدين يزعمهم ثم امتدح عنهم بانه متبوع الرأى مسموع القول موطأ العقب نفسوا ذلك عليه وغضوا منه بالقدح في مذهبهم والتكذيب لمدعياته وما طنك رجل تقيم على اهل الدولة ما نفهم من احوالهم وخائف اجتتهاده فقهاءهم فتنادى في قومه ودعا الى جهادهم بنفسه فاقنم الدولة من اصولها وجعل عاليها سافلها اعظم ما كانت قوة واشد شوكة واعز انصارا وحامية ونساقطت في ذلك من اتباعه نفوس لا يحصيها الا خالقها قد يابعوه على الموت ووقوه بانفسهم من انهلكة وتقربوا الى الله باتلاف مهجهم في اظهار تلك الدعوة والتعصب لتلك الكلمة حتى علت على الكلم ووألت بالعدوتين من الدول وهو بحالة من التفتت والحصر والصبر على المكاره والتقلل من الدنيا حتى قبضه الله وليس على شيء من الحظ والمتاع في دنياه حتى الولد الذي ربما تحبب اليه النفوس وتخاذع عن تمنيه فليت شعري ما الذي قصد بذلك ان لم يكن وجه الله وهو لم يحصل له حظ من الدنيا في عاجله ومع هذا فلو كان قصده غير صالح لما تم امره وانفسحت دعوته * سنة الله قد دخلت في عبادته * وانتصر له ابن خلدون ثم قال فقد زلت اقدام كثير من الانبياء والمؤرخين الحفاظ في مثل هذه الاحاديث والآراء وعلقت

بافتكارهم ونقلها عنهم المكافئة من ضعف النظر والقفلة عن القياس وتلقوها هم ايضا كذلك من غير بحث ولا روية واندرجت في محفوظاتهم حتى صار فن التاريخ واحيا مختلطا وناظره مرتكبا وعد من مناحي العامة فاذا يحتاج صاحب هذا الفن الى العلم بقواعد السياسة وطبائع الموجودات واختلاف الامم والبقاع والاعصار في السير والاخلاق والعوائد والنحل والمذاهب وسائر الاحوال والاحاطة بالحاضر من ذلك ومماثلة ما بينه وبين الغائب من الوفاق او بون ما بينهما من الخلاف وتلميل المتفق منهما والمختلف والقيام على اصول الدول والملل ومبادئ ظهورها واسباب حدوثها ودواعي كونها واحوال القائمين بها واخبارهم حتى يكون مستوعبا لاسباب كل حادث واقفا على اصول كل خبر وحينئذ يعرض خبر المتقول على ما عنده من القواعد والاصول فان وافقها وجرى على مقتضاها كان صحيحا والا زيفه واستغنى عنه وما استكبر القدماء علم التاريخ الا لذلك حتى انتهله الطبري والبخاري وابن اسحق من قبلهما وامثالهم من علماء الامة وقد ذهل الكثير عن هذا السر فيه حتى صار انتهاله بجهالة واستخفاف العوام ومن لارسخ له في المعارف مطالعته وحله والخوض فيه والتطفل عليه فاختلط المرعى بالاهمل والالباب بالغش والصادق بالكاذب والى الله عاقبة الامور * ومن القاطن في التاريخ الذهول عن تبدل الاحوال في الامم والاجيال بتبدل الاعصار ومرور الايام وهو داء دوى شديد الخفاء اذ لا يقع الا بعد احقاب متطاولة فلا يكاد يتفطن له الا الاحاد من اهل الخليفة وذلك ان احوال العالم والامم وعوائدهم وتعلمهم لا تدوم على وثيرة واحدة ومنهاج مستقر انما هو اختلاف على الايام والازمنة وانتقال من حال الى حال وكما يكون ذلك في الاشخاص والاقوات والامصار فكذلك يقع في الآفاق والاقطار والازمنة والدول

وقد كانت في العالم اثم الفرس الاولى والسرانيون والنبط والتابعة
وبنو اسرائيل والقبط وكناتوا على احوال خاصة بهم في دولهم
وممالكهم وسياساتهم وصنائعهم ولغاتهم واصطلاحاتهم وسائر مشاركاتهم
مع ابناء جنسهم واحوال اعتقارهم للعالم تشهد بها آثارهم ثم جاء
بعدهم الفرس الثانية والروم والعرب فتبدلت تلك الاحوال وانقلبت
بها العوائد الى ما يجانسها او يشابهها والى ما يباينها او يباعدھا
ثم جاء الاسلام بدولة مضر فانقلبت تلك الاحوال اجمع انقلابا اخرى
وصارت الى ما اكثره متعارف لهذه العهد يأخذه الخلف عن السلف
ثم درست دولة العرب ونامهم وذهبت الاسلاف الذين شيدوا عزهم
ومهدوا ملكهم وصار الامر في ايدي سواهم من العجم مثل الترك
بالمشرق والبربر بالغرب والفرنجية بالشمال فذهبت بذهابهم اثم وانقلبت
احوال وعوائد نسي شأنها واغفل امرها * والسبب الشائع في تبدل
الاحوال والعوائد ان عوائد كل جيل تابعة لعوائد سلطانه كما يقال
في الامثال الحكمية * الناس على دين ملوكهم * واهل الملك والسلطان
اذا استولوا على الدولة والامر فلا بد وان يفرغوا الى عوائد من
قلهم ويأخذوا الكثير منها ولا يغفلوا عوائد جيلهم مع ذلك فيقع
في عوائد الدولة بعض المخالفة لعوائد الجيل الاول فاذا جاءت دولة
اخرى من بعدهم دمرت من عوائدهم وعوائدھا خالفت ايضا بعض
الشيء وكانت الاولى اشد مخالفة ثم لا يزال التدرج في المخالفة حتى
ينتهي الى البائسة بالجملة فادامت الامم والاجيال تتعاقب في الملك
والسلطان لا تزال المخالفة في العوائد والاحوال واقعة وابعاس
والمحاكاة للانسان طبيعة معروفة ومن الغلط غير مأونة تخرجه مع
الذهول والغفلة عن قصده وتروج به عن مرامه فريما يسمع السامع
كثيرا من اخبار الماضين ولا يتفطن لما وقع من تغير الاحوال
وانقلابها فيجريها لاول وعلة على ما عرف ويقسها بما شهد وقد

يكون الفرق بينهما كثيراً فيقع في مهواة من الفاظ * فن هذا الباب ما ينقله المؤرخون من احوال الحجاج وان اباه كان مع المعلمين مع ان التعليم لهذا العهد من جملة الصنائع المعاشية البعيدة من اعتزاز اهل العصبية والعلم مستضعف مسكين منقطع الجذم فينشوف الكثير من المستضعفين اهل الحرف والصنائع المعاشية الى نيل الرتب التي ليسوا لها باهل ويعدونها من الممكنات لهم فتذهب بهم وسواس المطامع وربما انقطع حبها من ايديهم فسقطوا في مهواة الهلكة والتلف ولا يعلمون استحالاتها في حقهم وتتهم اهل حرف وصنائع للمعاش وان التعليم صدر الاسلام والدولتين لم يكن كذلك ولم يكن العلم بالجملة صناعة انما كان نقلاً لما سمع من الشارع وتعلماً لما جهل من الدين على جهة البلاغ فكان اهل الانساب والعصبية الذين قاموا بالله هم الذين يعلمون كتاب الله وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم على معنى التبليغ الخبرى لا على وجه التعليم الصناعى اذ هو كتابهم المنزل على الرسول منهم وبه هدايتهم والاسلام دينهم فأتوا عليه وقتلوا واخذوا به من بين الامم وشرفوا فبحر صون على تبليغ ذلك وتفهمه للأمة لا قصدهم عنه لأئمة الكبر ولا يزعمهم عاذل الانفة ويشهد لذلك بعث النبي صلى الله عليه وسلم كبار اصحابه مع وفود العرب يعلمونهم حدود الاسلام وما جاء به من شرائع الدين بعث في ذلك من اصحابه اثني عشر فن بعدهم فلما استقر الاسلام وشجعت عروق الله حتى تناولها الامم البعيدة من ايدي اهلها واستحالت بمرور الايام احوالها وكثر استنباط الاحكام الشرعية من النصوص لتعدد الوقائع وتلاحفها فاحتاج ذلك لقانون يحفظه من الخطأ وصار العلم ملكة يحتاج الى التعلم فاصبح من جملة الصنائع والحرف واشتغل لاهل العصبية بالقيام بالملك والسلطان فدفع للعالم من قام به من سواهم واصبح حرفة للمعاش وشجعت انوف المزفين واهل السلطان عن التصدى للتعليم

واختص انتماله بالاستضعفين وصار متعله محقرا عند اهل
العصية والملك والحجاج بن يوسف كان ابوه من سادات ثقف
واشرافهم ومكانهم من عصية العرب ومناهضة قريش في الشرف
ما علمت ولم يكن تعليمه للقرآن على ما هو الامر عليه لهذا العهد
من انه حرفة للمعاش وانما كان على ما وصفناه من الامر الاول
في الاسلام * ومن هذا الباب ايضا ما يتوهم المتصفحون ان كتب التاريخ
اذا سمعوا احوال القضاة وما كانوا عليه من الرئاسة في الحروب وقود
العساكر فتزاحي بهم وساوس الهمم الى مثل تلك الرتب يحسبون ان
الشان في خطة القضاء لهذا العهد على ما كان عليه من قبل ويطنون
باين ابي عامر صاحب هشم المسند عليه وابن عباد من ملوك
الطوائف باشيلية اذا سمعوا ان اباهم كانوا قضاة انهم مثل القضاة
لهذا العهد ولا يتفطنون لما وقع في رتبة القضاء من مخالفة العوائد
وابن ابي عامر وابن عباد كانا من قبائل العرب القاطنين بالدولة الاموية
بالاندلس واهل عصيتيها وكان مكانهم فيها معلوما ولم يكن نيلهم
لما نالوه من الرئاسة والملك بخطة القضاء كما هي لهذا العهد بل انما
كان القضاء في الامر القديم لاهل العصية من قبيل الدولة ومواليها *
ومن هذا اناب ايضا ما يسلكه المؤرخون عند ذكر الدول ونسق
ملوكها فيذكرون اسم ونسبه واباء واسه ونسائه ولقبه وخاتمه وقاضيه
وحاجبه ووزيره كل ذلك تقليد او ربحي الدولتين من غير تفطن
اقتصادهم والمؤرخون لذلك العهد كانوا يصفون تواربهم لاهل
الدولة وابتاؤها متسوفون الى سير اسلافهم ومعرفه احوالهم ليقنعوا
آثارهم وينسجوا على منوالهم حتى في صنعناع الرجال من خلف
دوتهم وتقليد الخطط والراتب لاهل صنائعهم وذويهم والقضاة ايضا
كانوا من اهل عصية الدولة وفي عداد الوزراء فيحتاجون الى ذكر
ذلك كله وما حين تباينت الدول وتساعد ما بين العصور ووقف

الغرض على معرفة الملوك بأنفسهم خاصة ونسب الدول بعضها من بعض في قوتها وغلبتها ومن كان يناعضها من الأمم أو يقصر عنها خافا الفائدة للمصنف في هذا العهد في ذكر الأبناء والنساء ونقش الخاتم واللقب والقاضي والوزير والمناجب من دولة قديمة لا يعرف فيها اصولهم ولا انسابهم ولا مقاماتهم انما جعلهم على ذلك التقليد والغفلة عن مقاصد المؤلفين الافدين والذهول عن تحرى الاغراض من التاريخ اللهم الا ذكر الوزراء الذين عظم آثارهم وعفت على الملوك اخبارهم كالجباج وبنى المهلب والبرامكة وبنى سهل بن نوبخت وكافور الاخشيدى وابن ابي عامر وامثالهم فغير ذكر الاملاع بأبائهم والاشارة الى احوالهم لتنظيمهم في عداد الملوك * ولندكر هنا فائدة نختص كلامنا في هذه المقالة بها وهى ان التاريخ انما هو ذكر الاخبار الخاصة بعصر او جيل فاما ذكر الاحوال العامة الآفاق والاجيان والاعصار فهو أس للمؤرخ تبين عليه اكثر مقاصده وتبين به اخباره وقد كان الناس يقدرونه بالتأليف كما فعله المسعودى في كتاب مروج الذهب شرح فيه احوال الأمم والآفاق لعهد في عصر الثلثين والثلثمائة غربا وشرقا وذكر نحلهم وعوائدهم ومصف البلدان واجيان والبحار والممالك والدول وفرق شعوب العرب وأنجم فصار اماما للمؤرخين يرجعون اليه واصلا يعولون في تحقيق الكثير من اخبارهم عليه ثم جاء البكرى من بعده ففعل مثل ذلك في المسالك والممالك خاصة دون غيرها من الاحوال لان الأمم والاجيال لعهد لم يقع فيها كثير انتقال ولا عظيم تغير قال ابن خلدون واما لهذا العهد وهو آخر المائة الثالثة فقد انقلبت احوال المغرب الذى نحن شاهده وتبدلت بالجملة واعتض من اجيال البربر اهل على القدم عن طرأ فيه من لدن المائة الخامسة من اجيال العرب بما كسروهم وغلبوهم وانتزعو منهم عامه الاوطان وشاركوهم فيما بقي من البلدان للمكهم هذا الى ما نزل

بانعمران شرقا وغربا في منتصف هذه المائة الثامنة من الطسعون
 الجوارف الذي تحيف الامم وذهب باهل الجليل وطوى كثيرا من
 محاسن العمران ومحاسنها وجاء للدول على حين هزمها وباوغ الغاية
 من مداها فقلص من ظلالها وقل من حدها واوهن من سلطانتها
 وتداعت الى التلاشي والاضمحلال احوالها وانتقص عمران الارض
 بانتقص البشر فخربت الامصار والمصانع ودرست السبل والمعالم
 وخلت الديار والمنازل وضعفت الدول والقبائل وتبدل الساكن
 وكانى بانشرق قد نزل به مثل ما نزل بالغرب لكن على نسبه
 ومقدار عمرانه وكأئنا نادى اسان الكون في العالم بالخمول والانقباض
 فبادر بالاجابه والله وارث الارض ومن عليها * قلت * وهذه
 الحال هي بعينها حال مملكة الهند في هذا العصر وهو آخر المائة
 الثالثة عشرة من سنى الهجرة منذ ذهبت منها دولة الاسلام واندرست
 معالم ملوكها وسلطينها العظام وصارت تلك الدولة بايدي البريطانية
 اعنى الانكليز واذا تبدلت الاحوال بجله فكأئنا تبدل الخلق من
 اصله وتحول العالم بأسره وكأنه خلق جديد ونشأة متأنفة وعالم
 محدث فاحتاج لهذا العهد من يدون احوال الخليفة والافاق
 واجيالها والعوائد والنحل التي تبدلت لاهلها ويقفوسلك السعودى
 لعصره ليكون اصلا يفتدى به من يأتى من المؤرخين من بعده وقد
 ذكر ابن خلدون بعد هذا البيان ما امكنه منه فى القطر المغربى
 وكذلك غيره ما امكنهم منه فى الاقطار الشرقية والجنوبية ولكن
 المحقق من ذلك فى كتب القوم ما خلا ابن خلدون والبقعاء نبذة
 يسيرة والاقاصيص المختلفة والاساطير المغتلاة كثيرة جدا ومرد العلم
 كله الى الله سبحانه وتعالى والبشر عاجز قاصر والاعتراف متعين
 واجب ومن كان الله فى عونته تبسرت عليه المذاهب والمجتمعات له
 المساعى والمطالب وهما تمت كلمة التأليف والاتقاط من كتب الثقافة

على الارتجال مع تبليل البسال ونحول الحال وسميت تلك
 * نقطة الجبلان * مما تمس الى معرفته حاجة الانسان *
 على يد جامعه الفقير الجاني والعبد الفاني سلاله الماء
 والطين وسليل المسنونين ابي الطيب صديق بن حسن
 بن علي الحسيني القنوجي البخاري ختم الله له بالحنى
 وجعل له لسان صدق في الآخرين وكان تيممه
 ببناء الدائرة وبده القاصرة في شهر ربيع الاول
 لعله الرابع عشر منه سنة تسعين ومائتين
 والاف من سنى الهجرة القدسية على صاحبها
 الف الف صلوة مقبولة ونعية مرضية
 ببلدة دار الامارة العالية بمواليا الحمية
 لازالت ملحوظة بعين الله والطافه
 الخفية وآخر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين وسلام على
 المرسلين اولا وآخرا

..



﴿ خِيَّةُ الْأَكْرَانِ * فِي افْتِرَاقِ الْأُمَمِ عَلَى الْمَذَاهِبِ وَالْأَدْيَانِ * ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله تعالى وتبارك حق جده * والصلوة والسلام على مصطفى
محمد الذي لا نبي من بعده * وعلى آله وصحبه وحله أخباره ونفله
آثاره وجنته * وبعد فاعلم أن الله عز وجل لما بعث نبينا محمدا
صلى الله عليه وآله وسلم رسولا إلى كافة الناس جميعا عربهم وعجمهم
وهم كلهم أهل شرك وعبادة لغير الله تعالى إلا بقايا من أهل
الكتاب كان أمره صلعم مع قريش ما كان حتى هاجر من مكة إلى
المدينة فكانت الصحابة رضوان الله عليهم حوله صلعم يحضرون إليه

في كل وقت مع ما كانوا فيه من ضنك المعيشة وقلة القوت فثمنهم من كان يعتز في الاسواق ومنهم من كان يقوم على فتحه وبحضر رسول الله صلى في كل وقت ومنهم طائفة عند ما تجد ادنى فراغ مما هم بسبيله من طلب القوت حضروا فاذا سئل رسول الله صلى عن مسألة او حكم يحكم او امر بشئ او فعل شئنا وعاه من حضر عنده من الصحابة وفات من غاب عنه علم ذلك الا ترى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قد خفي عليه ما علمه حل بن مالك بن نابتة رجل من الاعراب من هذيل في دية الجنين وخفي عليه وكان يفتي في زمن النبي صلى من الصحابة ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف وعبد الله بن مسعود وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان وزيد بن ثابت وابو الدرداء وابو موسى الاشعري وسلمان الفارسي رضي الله عنهم فلما مات رسول الله صلى واستخلف ابو بكر الصديق رضي الله عنه تفرقت الصحابة فثمنهم من خرج لقتال مسلمة واهل الردة ومنهم من خرج لقتال اهل الشام ومنهم من خرج لقتال اهل العراق وبقى من الصحابة بالمدينة مع ابي بكر رضي الله عنه عدة فكانت القضية اذا نزلت بابي بكر قضى فيها بما عنده من العلم بكتاب الله او سنة رسول الله صلى فان لم يكن عنده فيها علم من كتاب الله ولا من سنة رسول الله صلى سأل من يحضره من الصحابة رضي الله عنهم عن ذلك فان وجد عندهم علما من ذلك رجع اليه والا اجتهد في الحكم ولما مات ابو بكر وولى امر الامة من بعده عمر بن الخطاب رضي الله عنه قهقت الامصار وزاد تفرق الصحابة فيما اقتسموه من الاقطار فكانت الحكومة تنزل المدينة او غيرها من البلاد فان كان عند الصحابة الماضرين بها في ذلك اثر عن رسول الله صلى حكم به والا اجتهد امير تلك البلدة في ذاك وقد يكون في تلك القضية حكم عن النبي صلى موجود عند صاحب آخر وقد حضر المدني ما لم يحضر

المصري وحضر المصري ما لم يحضر الشامي وحضر الشامي ما لم يحضر المصري وحضر البصري ما لم يحضر الكوفي وحضر الكوفي ما لم يحضر المدني كل هذا موجود في الآثار وفيما علم من منقب بعض الصحابة عن مجلس النبي صلى الله عليه وسلم في بعض الاوقات وحضور غيره ثم منقب الذي حضر امس وحضور الذي غاب فبدرى كل واحد منهم ما حضر ويفوته ما غاب عنه ففضي الصحابة رضى الله عنهم على ما ذكرنا ثم خلف بعدهم التابعون الآخذون عنهم وكل طبقة من التابعين في البلاد التي تقدم ذكرها فانما تفقهوا مع من كان عندهم من الصحابة فكانوا لا يتعدون فتاواهم الا اليسير مما بلغهم عن غير من كان في بلادهم من الصحابة كاتباع اهل المدينة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما واتباع اهل الكوفة في الاكثر فتاوى عبد الله بن مسعود رضى الله عنه واتباع اهل مكة في الاكثر فتاوى عبد الله بن عباس رضى الله عنهما واتباع اهل مصر في الاكثر فتاوى عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ثم اتى من بعد التابعين رضى الله عنهم فقهاء الامصار كابن حنيفة وسفيان وابن ابي ليلى بالكوفة وابن جريج بمكة ومالك وابن الماجنون بالمدينة وعثمان بن عيسى وسوار بالبصرة والاوزاعي بالشام والليث بن سعد بمصر فجروا على تلك الطريق من اخذ كل واحد منهم عن التابعين من اهل بلده فيما كان عندهم واجتهادهم فيما لم يجدوا عندهم وهو موجود عند غيرهم واول من اقرأ القرآن بمصر ابو قبيل روى عن عبيد بن جحر الغافري يكنى ابا امية رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم شهد فتح مصر وذكر عن ابي قبيل وغيره ان يزيد بن ابي حبيب اول من نشر العلم بمصر في الحلال والحرام ومساائل الفقه وكانوا قبل ذلك انما يتحدثون في الفتن والترغيب وذكر ابو عمرو الكندي ان ابا ميسرة عبد الرحمن بن ميسرة مولى

اللامس الحضرمي كان فقيها وكان اول الناس اقرا بمصر بحرف
 نافع قبل الخمسين ومائة وتوفي سنة ثمان وثمانين ومائة وان
 اباسعيد عثمان بن عتيق مولد غافق اول من رحل من اهل مصر
 الى العراق في طلب الحديث توفي سنة اربع وثمانين ومائة انتهى *
 وكان حال اهل الاسلام من اهل مصر وغيرها من الامصار في احكام
 اشريعة على ما تقدم ذكره ثم كثر الترحل الى الآفاق وتداخل
 الناس والتقوا وانتدب اقوام لجمع الحديث النبوي وتقييده فكان
 اول من دون العلم محمد بن شهاب الزهري وكان اول من صنف
 وبوب سعيد بن عروبة والريبع بن صبيح بالبصرة ومعر بن راشد باليمن
 وابن جريح بمكة ثم سفيان الثوري بالكوفة وحاجد بن سلمة بالبصرة
 والوليد بن مسلم بالشام وجريز بن عبد الحميد بالري وعبد الله بن مبارك
 بمرور وخراسان وهشيم بن بشير بواسط وتفرّد بالكوفة ابو بكر بن
 ابي شيبة بتكثير الابواب وجودة تصنيف وحسن اتايف فوصلت
 احاديث رسول الله صلّم من البلاد البعيدة الى من لم تكن عنده
 وقامت الحجة على من بلغه شيء منها وجعت الاحاديث المينة
^{لصحة} احد الاويالات المتأولة من الاحاديث وعرف الصحيح من السقيم
 وزيف الاجنود المؤدى الى خلاف كلام رسول الله صلّم والى
 ترك عمله وسقط العذر عن خالف ما بلغه من السنن يبلوغه اليه
 وقيام الحجة عليه وعلى هذا الطريق كانت الصحابة رضى الله عنهم
 وكثير من التابعين يرحلون في طلب الحديث الواحد الايام الكثيرة
 يعرف ذلك من نظر في كتب الحديث وعرف سير الصحابة والتابعين
 فلما قام هارون الرشيد في الخلافة ولي القضاء ابا يوسف بن يعقوب بن
 ابراهيم احد اصحاب ابي حنيفة رحمه الله تعالى بعد سنة سبعين ومائة
 فلم يقلد ببلاذ العراق وخراسان والشام ومصر الا من اشار به
 القاضي ابو يوسف رحمه الله واعتنى به وكذلك لما قام بالاندلس الحكم

المرتضى بن هشام بن عبد الرحمن بن معاوية بن هشام بن عبد الملك بن مروان بن الحكم بعد ابيه وتلقب بالتصغر في سنة ثمانين ومائة اختص يحيى بن يحيى بن كثير الاندلسي وكان قد حج وسمع الموطأ من مالك الا ابوابا وحل عن ابن وهب وابن القاسم وغيرهما علما كثيرا وعاد الى الاندلس فسال من الرئاسة والحرمه مالم ينسله غيره وعادت الفتيا اليه وانتهى السلطان والعامه الى بابه فلم يقلد في سائر اعمال الاندلس قاض الا باشارته واعتسأه فصاروا على رأى مالك بعدما كانوا على رأى الاوزاعي وقد كان مذهب الامام مالك ادخله الى الاندلس زياد بن عبد الرحمن انذى يقال له بسطور قبل يحيى بن يحيى وهو اول من ادخل مذهب مالك الاندلس وكانت افريقية الغالب عليها السن والاثار الى ان قدم عبدالله بن فروج ابو محمد الفارسي بمذهب ابي حنيفة ثم غلب اسد بن الفرات بن سنان قاض افريقية بمذهب ابي حنيفة ثم لما ولي سحنون بن سعيد التتوخي قضاء افريقية بعد ذلك نشر فيهم مذهب مالك وصار القضاء في اصحاب سحنون دولا يتصاولون على الدنيا تصاول الفحول على الشول الى ان تول القضاء بها بنو هاشم وكانوا مالكية فتوارثوا القضاء كما توارث الضياع ثم ان المعز بن باديس حل جميع اهل افريقية على التمسك بمذهب مالك وترك ما عداه من المذهب فرجع اهل افريقية واهل الاندلس كلهم الى مذهب مالك الى اليوم رغبة فيما عند السلطان وحرصا على طلب الدنيا اذ كان القضاء والافتاء في جميع تلك المدن وسائر القرى لا يكون الا لمن تسمى بافته على مذهب مالك فاضطرت العامة الى احكامهم وفتاؤهم ففسد هذا المذهب هناك فنشوا طبق تلك الاقطار كما فسد مذهب ابي حنيفة ببلاد المشرق حيث ان ابا حامد الاسفرايني لما تمكن من الدولة في ايام الخليفة القادر بالله ابى التباس احد قرر معه استخلافي ابى

العباس احمد بن محمد البارزى الشافعى من ابى محمد بن الاكفانى الحنفى قاضى بغداد فاجيب اليه بغير رضا الاكفانى وكتب ابو حامد الى السلطان محمود بن سبكتكين واهل خراسان ان الخليفة نقل القضاء عن الحنفية الى الشافعية فاشتهر ذلك بخراسان وصار اهل بغداد حزبين وقدم بعد ذلك ابو العلاء صاعد بن محمد قاضى نيسابور ورئيس الحنفية بخراسان فاتاه الحنفية فثارت بينهم وبين اصحاب ابى حامد فتنة ارتفع امرها الى السلطان فجمع الخليفة القادر الاشراف والقضاة واخرج اليهم رسالة تضمن ان الاسفراينى ادخل على امير المؤمنين مداخل اوهمه فيها النصح والشفقة والامانة وكانت على اصول الدخل والخيانة فلما تبين له امره ووضح عنده خبت اعتقاده فيما سأل فيه من تقليد البارزى الحكم بالحضرة من الفساد والفتنة والعدول بامر المؤمنين ١٤ كان عليه اسلافه من ايثار الحنفية وتقليدهم واستعمالهم صرف البارزى واعاد الامر الى حقه واجراه على قديم رسمه وحل الحنفيين على ما كانوا عليه من المنايا والكرامة والحرمه والاعزاز وقدم اليهم بان لا يلقوا ابا حامد ولا يقضوا له حقا ولا يردوا عليه سلاما وخلع على ابى محمد الاكفانى وانقطع ابو حامد عن دار الخلافة وظهر التسخط عليه والانحراف عنه وذلك فى سنة ثلث وتسعين وثلثمائة وانصل ببلاد الشام ومصر واول من قدم بعلم مالك الى مصر عبد الرحيم بن خالد مولى جرج وكان فقيها وتوفى بالاسكندرية سنة ١٦٣ ثم نشره بمصر عبد الرحمن بن القاسم فاشتهر مذهب مالك بمصر اكثر من مذهب ابى حنيفة لتوفر اصحاب مالك بمصر ولم يكن مذهب ابى حنيفة رجحه الله يعرف بمصر حتى قدم الشافعى محمد بن ادرس الى مصر مع عبده الله بن العباس بن موسى فى سنة ثمان وتسعين ومائة فصحبه من اهل مصر جماعة من اعيانها كبنى عبد الحكم والربيع والمزنى

والبويطى وكتبوا عن الشافعى ما الفه وعملوا بما ذهب اليه ولم
يزل امر مذهبه يقوى بمصر وذكره ينتشر وما زال مذهب مالك
والشافعى يعمل بهما اهل مصر وبولى القضاء من كان بذهب
اليهما او الى مذهب ابى حنيفة الى ان قدم القسائد جوهر من
بلاد افريقية فى سنة ٢٥٨ وبني مدينة القاهرة فن حينئذ فشا بديار
مصر مذهب الشيعة وعمل به فى القضاء والفتيا وانكر ما خالفه
ولم يبق مذهب سواه وقد كان التشيع بارض مصر معروفا قبل
ذلك قال يزيد بن ابى حبيب نشأت بمصر وهى علوية فقلبتها عثمانية
وكان ابتداء التشيع فى الاسلام ان رجلا من اليهود فى خلافة
امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه يقال له عبدالله بن
سبأ وعرف بابن السوداء وصار ينتقل من الحجاز الى امصار
المسلمين يريد اضلالهم فلم يطق ذلك فرجع الى كيد الاسلام
واهلكه ونزل البصرة فى سنة ثلث وثلثين فجعل يطرح على
اهلها مسائل ولا يصرح فاقبل عليه جماعة ومالوا اليه واعجبوا
بقوله فبلغ ذلك عبد الله بن عامر وهو يومئذ على البصرة فارسل
اليه فلما حضر عنده سأل من انت فقال رجل من اهل الكتاب رغبت فى
الاسلام وفى جوارك فقال ما شئ بلغنى عنك اخرج عنى فخرج حتى
نزل الكوفة فأخرج منها فسار الى مصر واستقر بها وقال فى الناس
المعجب من يصدق ان عيسى يرجع ويكذب ان محمدا يرجع وتحدث
فى الرجعة حتى قبلت منه فقال بعد ذلك انه كان لكل نبي وصى
وعلى بن ابى طالب وصى محمد صلعم فن اظلم ممن لم يجز وصيه رسول
الله صلعم فى ان عليا وصيه فى الخلافة على امته واعلموا ان عثمان
اخذ الخلافة بغير حق فانهضوا فى هذا الامر وابدأوا بالاطعن على
امر آتكم واظهروا الامر بالعرف والتمى عن المنكر فتقبلوا به الناس
وبث دعائه وكان من مال اليه من اهل الامصار وكتبوه ودعوا

في مصر الى ما عليه رأيهم وصاروا يكتبون الى الامصار كتباً
بضمونها في عيب ولاتهم فيكتب اهل كل مصر منهم الى اهل
المصر الآخر بما يضمنون حتى ملأوا بذلك الارض اذاعة وجاء
الخبر الى اهل المدينة من جميع الامصار فاتوا عثمان رضى الله عنه
في سنة خمس وثلثين واعلموه ما ارسل به اهل الامصار من شكوى
عمالهم فبعث محمد بن مسلمة الى الكوفة واسامة بن زيد الى البصرة
وعمار بن ياسر الى مصر وعبد الله بن عمر الى الشام لكشف سيرة العمال
فرجعوا الى عثمان الا عمارا وقالوا ما انكرنا شيئاً ونأخر عمار فورد
الخبر الى المدينة بانه قد استماله عبد الله بن السوداء في جماعة فامر
عثمان عماله ان يوافوه بالوسم ففقدوا عليه واستشارهم فكل اشار
برأى فكان بينه وبين علي بن ابي طالب كلام فيه بعض الجفاء بسبب
اعطائه اقاربه ورفعهم على من سواهم وكان المنحرفون عن عثمان
قد تواعدوا يوماً يخرجون فيه بالامصارهم اذا سار عنها الامراء
فلم يتهيأ لهم الاوثوب وكان ما كان الى ان قتل عثمان في ذي الحجة
سنة خمس وثلثين ثم ما برح مذهب التسعين في مصر حتى قام السلطان
الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب في جادى الآخرة سنة
اربع وستين وخسمائة وشرع في تغيير دولة الاسمعية وازالتها
وانشأ بمصر مدرسة للفقهاء الشافعية ومدرسة للفقهاء المالكية وصرف
قضاة مصر الشيعة كلهم وفوض القضاء لاصدر الدين عبد الملك
بن درباس الماراني الشافعي فلم يستتب عنه في اقليم مصر الا من كان
شافعي المذهب فتظاهر الناس من حينئذ بمذهب مالك والشافعي
واختفى مذهب الشيعة والاسمعية والامامية حتى فقد من ارض
مصر كلها ولله الحمد وكذلك كان السلطان نور الدين محمود بن
عماد الدين زنكي حنفياً فيه تعصب فنشر مذهب ابي حنيفة ببلاد
الشام ومنه كثرت الحنفية بمصر وما زال مذهبهم ينتشر ويقوى

وفقهائهم تكثر بمصر والشام من حينئذ • واما العقائد فان السلطان صلاح الدين حل الكافة على عقيدة الشيخ ابي الحسن علي بن اسمعيل الاشعري وشرط ذلك في اوقافه التي بديار مصر كالمدسة الناصرية والقصبة وخانكاه سعيد السعداء بالقاهرة فاستمر الحال على عقيدة الاشعري بديار مصر وبلاد الشام وارض الحجاز واليمن وبلاد المغرب ايضا لادخال محمد بن تومرت رأى الاشعري اليها حتى انه صار هذا الاعتقاد بسائر هذه البلاد بحيث ان من خافه ضرب عنقه والامر على ذلك الى اليوم ولم يكن في الدولة الايوبية بمصر كثير ذكر لمذهب ابي حنيفة واحمد بن حنبل ثم اشتهر مذهبهما في آخرها فلما كانت سلطنة الملك الظاهر بيبرس البندقداري ولي بمصر والقاهرة اربعة قضاة وهم شافعي ومالكي وحنفي وحنبلي فاستمر ذلك من سنة خمس وستين وسثمائة حتى لم يبق في مجموع امصار الاسلام مذهب يعرف من مذاهب اهل الاسلام سوى هذه المذاهب الاربعة وعقيدة الاشعري وعلمت لاهل المدارس والخوانك والزوايا والربط في سائر ممالك الاسلام وعودى من مذهب بغيرها وانكر عليه ولم يول قاض ولا قبلت شهادة احد ولا قدم للخطابة والامامة والتدريس احد مالم يكن مقلدا لاحد هذه المذاهب وافتي فقهاء هذه الامصار في طول هذه المدة بوجوب اتباع هذه المذاهب وتحريم ماعداها والعمل على هذا الى اليوم • واذ قد بينا الحال في سبب اختلاف الامة منذ توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ان استقر العمل على مذهب مالك والشافعي وابي حنيفة واحمد بن حنبل رحمة الله عليهم فلنذكر اختلاف عقائد اهل الاسلام منذ كان الى ان التزم الناس عقيدة الاشعري

﴿ ذكر فرق الخليفة واختلاف عقائدها وتباينها ﴾

اعلم ان الذين تكلموا في اصول الديانات قسمان هما من خالف ملة الاسلام ومن اقر بها فاما المخالفون لملة الاسلام فهم عشر طوائف * الاولى * الدهرية * والثانية * اصحاب العناصر * والثالثة * الثنوية وهم المجوس ويقولون باصلين هما النور والظلمة ويزعمون ان النور هو برزdan والظلمة هو اهرمن ويقرون بنبوة ابراهيم عليه السلام وهم ثمان فرق الكيومرنية اصحاب كيومرث الذي يقال انه آدم والزروانية اصحاب زروان الكبير والزرادشتية اصحاب زرادشت الحكيم والثنوية اصحاب الاثنين الازليين والماتوية اصحاب ماني الحكيم والمزركية اصحاب مزرك الخارجي واليصادية اصحاب ييسان القاتل بالاصلين انقيدين والفرقونية القائلون بالاصلين وان الشر خرج على ابيه وانه تولد من فكرة فكرها في نفسه فلما خرج على ابيه الذي هو الاله بزعمهم عجز عنه ثم وقع الصلح بينهما على يد الندمات وهم الملائكة ومنهم من يقول بالتناسخ ومنهم من ينكر الشرائع والانبياء ويحكمون العقول ويزعمون ان النفوس العلوية تفيض عليهم الفضائل * والطائفة الرابعة * الطبائعيون * والخامسة * الصابئة القائلون بالهياكل والارباب السماوية والاصنام الارضية وانكار النبوات وهم اصناف وبنهم وبين الخنفاء مناظرات وحروب مهلكة وتولدت من مذاهبهم الحكمة الملطية ومنهم اصحاب الروحانيات وهم عباد الكواكب واصنامها التي عملت على تماثيلها والخنفاء هم القائلون بان الروحانيات منها ما وجودها بالقوة ومنها ما وجودها بالفعل فها هو بالقوة يحتاج الى من يوجد بالفعل ويقرون بنبوة ابراهيم وانه منهم وهم طوائف الكاظمة اصحاب كاظم بن تارج ومن قوله

ان الحق في الجمع بين شريعة ادريس وشريعة نوح وشريعة ابراهيم عليهم السلام ومنهم البيدانية اصحاب يدان الاصغر ومن قوله اعتقاد نبوة من يفهم عالم الروح وان النبوة من الاسرار الالهية ومنهم القنطارية اصحاب قنطار بن ارفخشذ ويقر بنبوة نوح ومن فرق الصابئة اصحاب الهياكل ويرون ان الشمس اله كل اله والحرائفة ومن قولهم المعبود واحد بالذات وكثير بالاشخاص في رأى العين وهى المدبرات السبع من الكواكب والارضية الجزئية والعائلة الفاضلة * والطائفة السادسة اليهود * والسابعة * النصارى * والثامنة * اهل الهند القائلون بعبادة الاصنام ويزعمون انها موضوعة قبل آدم ولهم حكم عقلية واحكام وضعها السلم اعظم حكماءهم والمنهدم قبله والبراهمة قبل ذلك فالبراهمة اصحاب برهام اول من انكر نبوة البشر ومنهم البيدة زهاد عباد رجان الرماد الذين يهجررون اللذات الطبيعية واصحاب الرياضة الثامنة واصحاب التاسخ وهم اقسام اصحاب الروحانية والبهادرية والناسوتية والباسهرية والكابلية اهل الجبل ومنهم الطبسيون اصحاب الرياضة الفاعلة حتى ان منهم من يجاهد نفسه حتى يسلطها على جسده فيصعد في الهواء على قدر قوته وفي اليهود عباد النار وعباد الشمس والقمر والنجوم وعباد الاوثان * والطائفة التاسعة * الزنادقة وهم طوائف منهم القرامطة * والعاشرة * الفلاسفة اصحاب الفلسفة وكلة فيلسوف معناها محب الحكمة فان قبلو محب وسوف حكمة والحكمة قولية وفعلية وعلم الحكماء انحصر في اربعة انواع الطبيعى والمدنى والرياضى والالهى والمجموع ينصرف الى علم ما وعلم كيف وعلم كم فالعلم الذى يطلب فيه ماهيات الاشياء هو الالهى والذى يطلب فيه كيفيات الاشياء هو الطبيعى والذى

يطلب فيه كليات الاشياء هو الرياضي ووضع بهد ذلك ارسطو
صنعة المنطق وكانت بالقوة في كلام القدماء فاطهرها ورتبها
واسم الفلاسفة يطلق على جماعة من الهند وهم الطبسيون والبراهمة
ولهم رياضة شديدة وينكرون النبوة اصلا ويطلق ايضا على العرب
وحكمتهم ترجع الى افكارهم والى ملاحظة طبيعية ويقرون بالنبوات
وهم اضعف الناس في العلوم ومن الفلاسفة حكماء الروم وهم طبقات
فخهم اساطين الحكمة وهم اقدمهم ومنهم المشاؤون واصحاب الرواق
واصحاب ارسطو وفلاسفة الاسلام فمن فلاسفة الروم الحكماء السبعة
اساطين الحكمة اهل ماطية وقونية وهم ثاليس المايطي وانكساغورس
وانكسمالس وابنادقيس وفثاغورس وسقراط وافلاطون ودون
هؤلاء فلوطس وبقرات وديمقراطيس والسفسر والتساس ومنهم
حكماء الاصول من القدماء ولهم انقول بالسياسة ولهم اسرار
الخواص والحيل والكيمياء والاسماء الفعالة والحروف ولهم علوم
توافق علوم الهند وعلوم اليونانيين وليس من موضوع كتابنا هذا
ذكر تراجمهم فلذلك تركناها

٢٠ القسم الثاني فرق اهل الاسلام

الذين عناهم النبي صلى الله عليه وآله وسلم بقوله * ستفرق امتي
ثلثا وسبعين فرقة ثلثان وسبعون هالكة وواحدة ناجية * وهذا
الحديث اخرجه ابوداود والنترمذى وابن ماجه من حديث ابي هريرة
رضي الله عنه بلفظ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم * افتقرت
اليهود على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرقت النصارى
على احدى وسبعين او اثنتين وسبعين فرقة وتفرق امتي على ثلث
وسبعين فرقة * قال البيهقي حسن صحيح واخرجه الحاكم وابن حبان

في صحبه بنحوه فاخرجه في المستدرك من طريق الفضل بن موسى
عن محمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة به وقال هذا حديث
كبير في الاصول وقد روى عن سعد بن ابي وقاص وعبد الله بن
عمر وعوف بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثله
وقد احتج مسلم بمحمد بن عمرو عن ابي سلمة عن ابي هريرة وانفقا
جسما على الاحتجاج بالفضل بن موسى وهو ثقة * واعلم ان فرق
المسلمين خمس * اهل السنة * والمرجئة * والمعتزلة * والشيعة
والخوارج * وقد افرقت كل فرقة منها على فرق فاكثر افتراق
اهل السنة في الفتن وتبد يسيرة من الاعتقادات وبقية الفرق الاربعة
منها من يخالف اهل السنة الخلاف البعيد ومنهم من يخالفهم
الخلاف القريب فاقرب فرق المرجئة من قال الايمان انما هو التصديق
بالقلب واللسان مما فقط وان الاعمال انما هي فرائض الايمان وشرائعه
فقط وابعدهم اصحاب جهنم بن صفوان ومحمد بن كرام واقرب
فرق المعتزلة اصحاب الحسين البخاري وبشر بن غياث المربسي وبعدهم
اصحاب ابي الهذيل العلاف واقرب مذاهب الشيعة اصحاب الحسن
بن صالح بن حجي وابعدهم الامامية واما الغالية فليسوا بمسلمين
ولكنهم اهل ردة وشرك واقرب فرق الخوارج اصحاب عبد الله
بن يزيد الاباضي وابعدهم الازارقة واما البطيخية ومن جعده شيئا
من القرآن وفارق الاجماع من البخاردة وغيرهم فكفار باجماع
الامة وقد انحصرت الفرق الهالكة في عشر طوائف * الفرق
الاولى المعتزلة * الغلاة في نفى الصفات الآلهية القائلون بالعدل
والتوحيد وان المعارف كلها عقلية حصولا وجوبا قبل الشرع
وبعدا واكثرهم على ان الامامة بالاختيار وهم عشرون فرقة
* احداها الواسطية * اصحاب واصل بن عطاء ابي حذيفة الغرالي
مولى بني ضبة وقيل مولى بني مخزوم ولد بالمدينة سنة ثمانين ونشأ

بالبصرة ولقي ابا هاشم عبد الله بن محمد بن المنفعية ولازم مجلس الحسن بن الحسين البصرى واكثر من الجلوس بسوق الغزل ليعرف النساء المتعفات فيصرف اليهن صدقته فقيل له الغزال من اجل ذلك وكان طويل العنق جدا حتى عابه عمرو بن عبيد بذلك فقال من هذه عنقه لا خير عنده فلما برع واصل قال عمرو وربما اخطأت الفراسة وكان يثلث بآراء ومع ذلك كان فصيحاً لستنا مقتدرا على الكلام قد اخذ بجوامعها فلذلك امكنه ان اسقط حرف الراء من كلامه واجتنب الحروف صعب جدا لاسيما مثل الراء لكثرة استعمالها وله رسالة طويلة لم يذكر فيها حرف الراء وهذا احد بدائع الكلام وكان اكثر صمته بظن به الخرس توفي سنة احدى وثلثين ومائة وله كتاب المنزلة بين المنزلتين وكتاب الفيا وكتاب التوحيد وعنه اخذ جماعة واخباره كثيرة ويقال لهم ايضا الحسنية نسبة الى الحسن البصرى واخذ واصل العلم عن ابي هاشم عبد الله بن محمد بن المنفعية وخالفه في الامامة واعتزله يدور على اربع قواعد هي * نفي الصفات * واقول بالقدر * والقول بمنزلة بين المنزلتين * وجوب الخلود في النار على من ارتكب كبيرة * فلما بلغ الحسن البصرى عنه هذا قال هؤلاء اعتزلوا فسموا من حينئذ المعتزلة وقيل ان تسميتهم بذلك حدثت بعد الحسن وذلك ان عمرو بن عبيد لما مات الحسن وجلس قتادة مجلسه اعتزله في نفر من فسماهم قتادة المعتزلة * القاعدة الرابعة القول بان احدى الطائفتين من اصحاب الجمل وصفين مخطفة لا بعينها وكان في خلافة هشام بن عبد الملك * والثانية العمروية * اصحاب عمرو ومن قوله ترك قول عن بن ابي طالب وطلحة والزبير رضي الله عنهم وقال ابن منبه اعتزل عمرو بن عبيد واصحاب له الحسن فسموا المعتزلة * والثالثة الهذيلية * اتباع ابي الهذيل محمد بن الهذيل العلاف شيخ المعتزلة اخذ عن عثمان بن خالد الطويل

عن واصل بن عطاء ونظر في الفلسفة ووافقه في كثير وقال جميع الطاعات من الفرائض والتوافل ايمان وانفرد بمشتر مسائل وهي ان علم الله وقدرته وحبائه هي ذاته واثبت ارادات لا محل لها يكون الباري مريدا لها وقال بعض كلام الله لا في محل وهو قوله كن وبعضه في محل كالامر والنهي وقال في امور الآخرة ككذب الجبرية وقال تنهى مقدورات الله حتى لا يقدر على احداث شيء ولا على افساء شيء ولا على احياء شيء ولا على امانته شيء وتنقطع حركات اهل الجنة والنار ويصيرون الى سكون دائم وقال الاستطاعة عرض من الاعراض نحو السلامة والصحة وفرق بين اعمال القلوب واعمال الجوارح وقال يجب معرفة الله قبل ورود السمع وان المرء المقتول ان لم يقتل مات في ذلك الوقت ولا يزد العلم ولا ينقص بخلاف الرزق وقال ارادة الله عين المراد والحجة لا تقوم فيما غاب الا بخبر عشرين • والرابعة انتظامية • اتباع ابراهيم بن سبار النظام بتسديد الطاء المجمة زعيم المعتزلة واحداً للسفهاء انفرد بعدة مسائل وهي قوله ان الله تعالى لا يوصف بالقدرية على الشرور والمعاصي وانها غير مقدورة لله وقال ليس لله ارادة وافعال الابداء كلها حركات والنفس والروح هو الانسان والبدن انما هو آلة فقط وان كل ما جاوز القدرة من الفعل فهو من الله وهو فعله وانكر الجواهر الفرد وحدث القول بالظفرة وقال الجواهر مؤلف من اعراض اجتمعت وزعم ان الله خلق الموجودات دفعة على ما هي عليه وان الاعجاز في القرآن من حيث الاخبار عن الغيب فقط وانكر ان يكون الاجماع جهة وطعن في الصحابة رضي الله تعالى عنهم وقال قبحه الله ابوهرة اكذب الناس وزعم انه ضرب فاطمة ابنه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومنع ميراث العترة واوجب معرفة الله بالفكر قبل ورود الشرع وحرم نكاح الموالى العربيات وقال لا تجوز صلوة التراويح ونهى

عن ميقات الحج وكذب بانشقاق القمر واحال رؤية الجن وزعم ان من سرق مائتي دينار فادونها لم يفسق وان الطلاق بالكناية لا يقع وان كان بنية وان من نام مضطجعا لا يفتض وضوءه ما لم يخرج منه الحدث وقال لا يلزم قضاء الصلوة اذا قاتت * والخامسة الاسوارية * اتباع ابى على عمرو بن قائد الاسوارى القائل ان الله تعالى لا يقدر ان يفعل ما علم انه لا يفعله * والسادسة الاسكافية * اتباع ابى جعفر محمد بن عبد الله الاسكافى ومن قوله ان الله تعالى لا يقدر على ظلم العقلاء ويقدر على ظلم الاطفال والمجانين وانه لا يقال ان الله خالق العازف والطائير وان كان هو الذى خلق اجسامها * والسابعة الجعفرية * اتباع جعفر بن حرب بن مسيرة ومن قوله ان شى فساد هذه الامة من هو شر من اليهود والنصارى والمجوس واسقط الحد عن شارب الخمر وزعم ان الصغار من الذنوب توجب تغليد فاعلها فى النار وان رجلا لوبعث رسولا الى امرأة ليخطبها فبجأته فوطئها من غير عقد لم يكن عليه حد ويكون وطؤا ايها طلاقا لهما * والثامنة البشرية * اتباع بشر بن العتمر ومن قوله الضعم واللون والرائحة والادراكات كلها من السمع يجوز ان تحصل متولدة وصرف الاستطاعة الى سلامة البنية والجوارح وقال لو عذب الله الضغل الصغير لكان ظلاما وهو يقدر على ذلك وقان ارادة الله من جملة افعاله ثم هى تنقسم الى صفة فعل وصفة ذات وقال بالالطف المحزون وان الله لم يخلقه لان ذلك يوجب عليه الثواب وان التوبة الاولى متوقفة على الثانية وانها لا تنفع الا بعدم الوقوع فى الذى وقع فيه فان وقع لم تنفعه التوبة الاولى * والتاسعة المزدرارية * اتباع ابى موسى عيسى بن صبيح المعروف بلزدار تليذ بشر بن العتمر وكان زاهدا وقيل له راهب المعتزلة وانفرد بمسائل منها

قوله ان الله قادر على ان يظلم ويكذب ولا يطعن ذلك في الربوبية وجوز وقوع الفعل الواحد من الفاعلين على سبيل التولد وزعم ان القرآن مما يقدر عليه وان بلاغته وفصاحته لا تعجز الناس بل يقدرون على الاتيان بمثالها واحسن منها وهو اصل المعتزلة في القول بخلق القرآن وقال من اجاز رؤيته الله بالابصار بلا كيف فهو كافر والشافعية في كفره كافر ايضا * والعاشر الهشامية * اتباع هشام بن عمرو القوطي الذي يبالغ في القسدر ولا ينسب الى الله فعلا من الافعال حتى انه انكر ان يكون الله هو الذي الف بين قلوب المؤمنين وانه يجب الايمان للمؤمنين وانه اصل الكافرين وعائد ما في القرآن من ذلك وقال لا تتعقد الامامة في زمن الفتنة واختلاف الناس وان الجنة والنار غير مخلوقتين ومنع ان يقال حسبنا الله ونعم الوكيل وقال لان الوكيل دون الموكل. وقال لو اسغ احد الوضوء ودخل في الصلوة بنية التقربة لله تعالى والعزم على اتمامها وركع وسجد مخلصا في ذلك كله الا ان الله علم انه يقطعها في آخرها فان اول صلاته معصية ومنع ان يكون البحر انقلب لموسى وان عصاه انقلبت حية وان عيسى احيى الموتى باذن الله وان القمر انشق لانبي صلى الله عليه وسلم وانكر كثيرا من الامور التي تواترت كحصر عثمان بن عفان رضي الله عنه وقتله بالغلبة وقال انما جاءته شزيمة قليلة تشكو عماله ودخلوا عليه وقتلوه فلا يدري قاتله وقال ان طلحة والزبير وعلي بن ابي طالب رضي الله عنهم ما جاؤا للقتال في حرب الجمل وانما برزوا للمشاورة وتفاضل اتباع الفريقين في ناحية اخرى وان الامة اذا اجتمعت كلها وتركت الظلم والفساد احتاجت الى امام يسوسها فاما اذا عصت وفجرت وقتلت واليهما فلا تتعقد الامامة لاحد وبني على ذلك ان امامة

على رضى الله عنه لم تتعقد لانها كانت في حال الفتنة بعد قتل عثمان وهو ايضا مذهب واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وانكر اقتضاض الابكار في الجنة وانكر ان الشيطان يدخل في الانسان وانما يوسوس له من خارج والله يوصل وسوسته الى قلب ابن آدم وقال لا يقال خلق الله الكافر لانه اسم العبد والكفر جميعا وانكر ان يكون في اسماء الله الضار النافع • والحادية عشرة الحائطية • اتباع احمد بن حنبل واحد اصحاب ابراهيم بن سيار النظام وله بدع شنيعة منها ان الخلق الهين احدهما خالق وهو الاله القديم والاخر مخلوق وهو عيسى بن مريم وزعم ان المسيح ابن الله وانه هو الذي يحاسب الخلق في الآخرة وانه هو المعنى بقول الله تعالى في القرآن • هل ينظرون الا ان يأتيهم الله في ظلل من الغمام • وزعم في قول النبي صلى الله عليه وسلم • ان الله خلق آدم على صورته • ان معناه خلقه اياه على صورة نفسه وان معنى قوله عليه السلام • انكم سترون ربكم كما ترون انقر ليلة البدر • انما اراد به عيسى وزعم ان في الدواب والطيور والحشرات حتى البق والبعوض والذباب انبياء لقول الله سبحانه • وان من امة لا خلا فيها نذير • وقوله تعالى • وما من دابة في الارض ولا طائر يطير بجناحيه الا امم امثالكم ما فرطنا في الكتاب من شيء • ولقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم • لولا ان الكلاب امة من الامم لامرت بقتلها • وذهب مع ذلك الى القول بالتناسخ وزعم ان الله ابتداء الخلق في الجنة وانما خرج من خرج منها بالعصية وطعن في النبي صلى الله عليه وآله وسلم من اجل تعدد نكاحه وقال ان ابذر الغفارى انك وازهد منه فبهجه الله وزعم ان كل من نال خيرا في الدنيا انما هو بعمل كان منه ومن ناله مرض او آفة فيذهب كان منه وزعم ان روح الله تناسخت في الائمة • والثانية

عشرة الجارية * اتبع قوم من معتزلة عسكر مكرم ومن مذهبه ان المسوخ انسان كافر معتقد الكفر وان النظر اوجب المعرفة وهو لا فاعل له وكذلك الجماع اوجب الولد فشك في خالق الولد وان الانسان يخلق انواعا من الحيوانات بطريق التعيين وزعموا انه يجوز ان يقدّر الله العبد على خلق الحيوة والقدرة * والثالثة عشرة المعمرية * اتبع معمر بن عباد السلمي وهو اعظم القدسية غلوا وبالع في رفع الصفات والقدرة بالجملة وافرد بمسائل منها ان الانسان يدبر الجسد وليس بحال فيه والانسان عنده ليس بطويل ولا عريض ولا ذى اذن وتأليف وحركة ولا حال ولا ممكن وان الانسان شئ غير هذا الجسد وهو حي عالم قادر مختار وليس هو يتحرك ولا ساكن ولا متلون ولا يرى ولا يلمس ولا يخل موضعا ولا يتخويه مكان فوصف الانسان بوصف الالهية عنده فان مدبر العالم موصوف عنده كذلك وزعم ان الانسان منم في الحيوة وموزر في النار وليس هو في الجنة ولا في النار حالا ولا ممكنا وقال ان الله لم يخلق غير الاجسام والاعراض تابعة لها متولدة منها وان الاعراض لا تنزهى في كل نوع وان الارادة من الله للشئ غير الله وغير خلقه وان الله ليس بقديم لان ذلك اخذ من قدم بقدم فهو قديم * والرابعة عشرة الثمانية * اتبع ثمانية بن اشرس النخعي وجع بين التناقض وقال العلوم كلها ضرورية فكل من لم يضضر الى معرفة الله فليس بأمور بها وهو كاليهايم ونحوها وزعم ان اليهود والنصارى والزنادقة يصيرون يوم القيامة ترابا كاليهايم لا ثواب لهم ولا عقاب عليهم البتة لانهم غير مأمورين اذ هم غير مضطرين الى معرفة الله تعالى وزعم ان الافعال كلها متولدة لا فاعل لها وان الاستطاعة هي السلامة وصحة الجوارح وان العقل هو الذى يحسن

ويتقبح فحجب معرفة الله قبل ورود الشرع وان لا فعل للانسان
 الا الارادة وما عداها فهو حدث * والخامسة عشرة الجاحظية *
 اتباع ابي عثمان هرو بن بحر الجاحظ وله مسائل تميز بها عن اصحابه
 منها ان المعارف كلها ضرورية وليس شئ من ذلك من افعال
 العباد وانما هي طبيعة وليس للعباد كسب سوى الارادة وان
 العباد لا يخلدون في النار بل يصيرون من طبيعتها وان الله لا يدخل
 احدا النار وانما النار تجذب اهلها بنفسها وطبيعتها وان القرآن
 المنزل من قبيل الاجساد ويمكن ان يصير مرة رجلا ومرة حيوانا
 وان الله لا يريد المعاصي وانه لا يرى وان الله يريد بمعنى انه لا يفلط
 ولا يصح في حقه السهو فقط وانه يستحيل العدم على الجواهر من
 الاجسام * والسادسة عشرة الجبائية * اصحاب ابي الحسين بن ابي
 عمرو الجبائط شيخ ابي القاسم الكعبي من معتزلة بغداد زعم ان
 العدم شئ وانه في العدم جسم ان كان في حدوثه جسما وعرض
 ان كان في حدوثه عرضا * والسابعة عشرة النكمية * اتباع ابي
 القاسم عبد الله بن احمد بن محمود النخعي المعروف بالكعبي من معتزلة
 بغداد انفرد باشياء منها ان ارادة الله ليست صفة قائمة بذاته ولا هو
 مدبر لادائه ولا ارادته حادثة في محل وانما يرجع ذلك الى العلم فقط
 والسمع والنصر يرجع الى ذلك ايضا وانكر الرؤية وقال اذا قلنا
 انه يرى المراتب قلنا ذلك يرجع الى علمه بها وتميزها قبل ان توجد
 * والثامنة عشرة الجبائية * اتباع ابي علي محمد بن عبد الوهاب
 الجبائي من معتزلة البصرة تفرد بمقالات منها ان الله تعالى يسمى
 مطيعا للعباد اذا فعل ما اراد العبد منه وان الله محبل للنساء يخلق
 الولد فيهن وان كلام الله عرض يوجد في امكنة كثيرة وفي مكان
 بعد مكان من غير ان يعدم من مكانه الاول ثم يحدث في الثاني

وكان يقف في فضل علي ابى بكر وفضل ابى بكر علي علي
 ومع ذلك يقول ان ابا بكر خير من عمر وعثمان ولا يقول ان عليا خير
 من عمر وعثمان * والتاسعة عشرة البهيمية * اتباع ابى هاشم عبد
 السلام بن ابى علي الجبائي انفراد بيدع في مقالاته منها القول بالتحقق
 الذم من غير ذنب وزعم ان القادر منا يجوز ان يخلو عن الفعل
 والترك وان القادر المأمور المنهى اذا لم يفعل فعلا ولا ترك يكون
 حاصيا مستحق العقاب والذم لا على الفعل لانه لم يفعل ما امر به
 وان الله يعذب الكافرين والعصاة لا على فعل مكنتب ولا على
 محدث منه وقال التوبة لا تصح من قبيح مع الاصرار على قبيح
 آخر بعلمه او يعتقه قبيحا وان كان حسنا وان التوبة لا تصح مع
 الاصرار على منع حسنة واجبة عليه وان توبة الرائي بعد ضعفه
 عن الجماع لا تصح وزعم ان الطهارة غير واجبة وانما امر العبد
 بالصلوة في حال كونه متطهرا وان الطهارة تجزئ بالماء المغصوب
 ولا تجزئ الصلوة في الارض المغصوبة وزعم ان النجس والترك والهتود
 قادرون على ان يأتوا بمثل هذا القرآن وقال ابو علي وابنه ابو
 هاشم الايمان هو الطاعات المفروضة * وانفرقة العشرون من المعتزلة
 الشيطانية * اتباع محمد بن نعمان المعروف بشيطان الطاق وهو من
 الروافض شارك كلا من المعتزلة والروافض في بدعهم وقلبا يوجد
 معتزلي الا وهو رافضي الا قليلا منهم انفراد بطامة وهي ان الله
 لا يعلم الشئ الا ما قدره واراده واما قبل تقديره فيستحيل ان
 يعلمه ولو كان عالما بافعال عباده لاستحال ان يمتحنهم ويختبرهم *
 والمعتزلة اسام منها الثبوتية سموا بذلك اقوالهم الخيرة من الله والشر
 من العبد ومنهم الكيسانية والناكبة والاحدية والوهبية
 والتبرية والواسطية والواردية سموا بذلك لقولهم لا يدخل المؤمنون

النار واغا يردون عليها ومن ادخل النار لا يخرج منها
 قط ومنهم الحرقية لقولهم الكفار لا تحرق الا مرة والمقتية
 القائلون بفساد الجنة والنار والواقفية القائلون بالوقوف في
 خلق القرآن ومنهم الاعظية القائلون بان الفاظ القرآن غير مخلوقة
 والمترقة القائلون بان الله بكل مكان والقبرية القائلون بانكار
 عذاب القبر * والفرقة الثانية المشبهة بهم وهم يفلون في اثبات
 صفات الله تعالى ضد المعتزلة وهم سبع فرق * الهنامية * اتباع
 هشام بن الحكم ويقال لهم ايضا الحكمية * ومن قولهم الاله تعالى
 كنور السبيكة الصافية بتلا من جوانبه ويرمون مقاتل بن سليمان
 بانه قال هو لحم ودم على صورة الانسان وهو طويل عريض عميق
 وان طوله مثل عرضة وعرضه مثل عمقه وهو ذواون وطم
 ورائحة وهو سبعة اشبار بشير نفسه ولم يصح هذا القول عن مقاتل
 * والجوافية * اتباع هشام بن سالم الجوفى وهو من الرافضة ايضا
 ومن شنيع قوله ان الله تعالى على صورة الانسان نصفه الاعلى مجوف
 ونصفه الاسفل مصمت وله شعر اسود وليس بلحم ودم بل هو نور
 ساطع وله خمس حواس كحواس الانسان ويد ورجل وغم وعين
 واذن وشعر اسود الا الفرج والحمية * والبيانية * اتباع يسان بن
 سيمان القائل هو على صورة الانسان وبهالك كله الا وجهه لظاهر
 الآية * كل شئ هالك الا وجهه * والمغبرية * اتباع مغيرة بن سعيد
 الجملى وهو ايضا من الروافض ومن شأنه قوله ان اعضاء مبودهم على
 صورة حروف الهجاء فالانف على صورة قدميه وزعم انه رجل من نور
 على رأسه ناج من نور وزعم ان الله كتب باصبعه اعمال العباد من طاعة
 ومعصية ونظر فيهما وغضب من معاصيهم فغرق فاجتمع من عرقه بحران

عذب و ملح وزعم انه بكل مكان لا يخلو عنه مكان * والمنهالية * اصحاب
منهال بن ميمون * والزراية * اتباع زرار بن اعين * واليونسية * اتباع
يونس بن عبد الرحمن القمي وكلهم من الرافض وسبأني ذكرهم
ان شاء الله تعالى ومنهم ايضا * السبائية * والشاكية * والعملية *
والمستثنية * والبدعية * والعشرية * والازرية * ومنهم
الكرامية * اتباع محمد بن كرام السجستاني وهم طوائف * الهضمية *
والاسحاقية * والجندية * وغير ذلك الا انهم يعدون فرقة
واحدة لان بعضهم لا يكفر بعضا وكلهم بحجة الا ان فيهم من
قال هو قائم بنفسه * ومنهم من قال هو اجزاء مؤلفة وله جهات
ونهايات * ومن قول الكرامية ان الايمان هو قول مفرد وهو قول
لا اله الا الله سواء اعتقد او لا زعموا ان الله جسم وله حد ونهاية
من جهة السفلى وتجاوز عليه ملافاة الاجسام التي تحته وانه على
العرش والعرش مماس له وانه محل الموادث من القول والارادة
والادراكات والمرئيات والسموعات وان الله لو علم احدا من عباده
لا يؤمن به لكان خلقه اياهم عبدا وانه يجوز ان يعزل نبيا من
الانبياء والرسل ويجوز عندهم على الانبياء كل ذنب لا يوجب حدا
ولا يسقط عدالة وانه يجب على الله تعالى تواتر الرسل وانه يجوز
ان يكون امامان في وقت واحد وان عليا ومعاوية كانا امامين
في وقت واحد الا ان عليا كان على السنة ومعاوية على خلافها
وانفرد ابن كرام في الفقه باشياء منها ان المسافر يكفيه من صلوة
الخوف تكبيرتان واجاز الصلوة في ثوب مستغرق في الجماسة وزعم ان
الصلوة والصوم والزكاة والحج وسائر العبادات تصح بغير نية وتكفي
نية الاسلام وان النية تجب في النوافل وانه يجوز الخروج من
الصلوة بالاكل والشرب والجماع عدا ثم البناء عليها وزعم بعض

الكرامية ان الله عليم احدهما يعلم به جميع المعلومات والاخر يعلم به العلم الاول ﴿ الفرقة الثالثة القدريّة ﴾ الغلاة في اثبات القدرة للعبد في اثبات الخلق والايجاد وانه لا يحتاج في ذلك الى معاونة من جهة الله تعالى ﴿ الفرقة الرابعة المجبرة ﴾ الغلاة في نفي استطاعة العبد قبل الفعل وبعمده ومعه ونفي الاختيار له ونفي الكسب وهاتان الفرقتان متضادتان ثم اختلفت المجبرة على ثلث فرق * الجهمية * اتباع جهم بن صفوان الترمذى مولى راسب وقتل في آخر دولة بنى امية وهو بنى الصفات الالهية كلها ويقول لا يجوز ان يوصف البارى تعالى بصفة يوصف بها خلقه وان الانسان لا يقدر على شئ ولا يوصف بالقدرة ولا الاستطاعة وان الجنة وانار تغنيان وتنقطع حركات اهلها وان من عرف الله ولم ينطق بالايمان لم يكفر لان العلم لا يزول بالصمت وهو مؤمن مع ذلك وقد كفره المعتزلة في نفي الاستطاعة وكفره اهل السنة بنفي الصفات وخلق القرآن ونفي الرؤية وانفرد بجواز الخروج على السلطان الجائر وزعم ان علم الله حادث لا بصفة يوصف بها غيره * والبيكرية * اتباع بكر بن اخت عبد الواحد وهو يوافق النظام في ان الانسان هو الروح ويؤمن ان البارى تعالى يرى في القيامة في صورة يخلقها ويكلم الناس منها وان صاحب الكبرة متافق في الدرك الاسفل من النار وحاله اسوأ من حال الكافر وحرم اكل الثوم والبصل واوجب الوضوء من قرقرة البطن * والضرارية * اتباع ضرار بن عمرو انفرد باشياء منها ان الله تعالى يرى في القيامة بحاسة زائنة سادسة وانكر قراءة بن مسعود وشك في دين عامة المسلمين وقال لعلمهم كفر وزعم ان الجسم اعراض مجتمعة كما قالت التجارية ومن جملة المجبرة * البطيحية * اتباع اسمعيل البطيحي * والصباحية * اتباع ابى صباح بن معمر * والفكرية * والخوفية *

﴿ الفرقة الخامسة المرجئة ﴾ والارزاء اما مشتق من الرزاء لان المرجئة يرجون لاصحاب المعاصي الثواب من الله تعالى فيقولون لا يضر مع الايمان معصية كما انه لا ينفع مع الكفر طاعة اويكون مشتقا من الارزاء وهو التأخير لانهم اخروا حكم اصحاب الكبار الى الآخرة وحقيقة المرجئة انهم الفلاة في اثبات الوعد والراء ونبي الوعيد والخوف من المؤمنين وهم ثلثة اصناف صنف جمعوا بين الرزاء والقدر وهم غيلان وابو شمر من بني حنيفة وصنف جمعوا بين الارزاء والجبر مثل جهم بن صفوان وصنف قال بالارزاء المحض وهم اربع فرق * اليونسية * اتباع يونس بن عمرو وهو غير يونس بن عبد الرحمن القمي الرافضي زعم ان الايمان معرفة الله والخضوع له والمحبة والاقرار بانه واحد ليس كمثل شئ * والفسانية * اتباع غسان بن ابان الكوفي المتكبر بوعيسى عليه السلام وتلد لحمد بن الحسن الشيباني ومذهبه في الايمان كذهب يونس الا انه يقول كل خصلة من خصال الايمان تسمى بعض الايمان ويونس يقول كل خصلة ليست بايمان ولا بعض ايمان وزعم غسان ان الايمان لا يزيد ولا ينقص وعن ابي حنيفة رجه الله الايمان معرفة بالقلب واقرار باللسان فلا يزيد ولا ينقص كقرص الشمس * والثوبانية * اتباع ثوبان المري ثم الخارجي المعتزلي وكان يقال له جامع النقائق هاجر الخصاص ومن قوله الايمان هو المعرفة والاقرار والايمان فعل ما يجب في العقل فعمله فالوجب الايمان بالعقل قبل ورود الشرع وفارق الفسائية واليونسية في ذلك * والتؤمنية * اتباع ابي معاذ التومني الفيلسوف زعم ان من ترك فريضة لا يقال له فاسق على الاطلاق ولكن ترك الفريضة فسق وزعم ان هذه الخصال التي تكون جلها ايمانا فواحدة منها ليست بايمان ولا بعض ايمان وان من قتل نبيا كفر لا لاجل

القتل بل لاستخفافه به وبفضه له ومن فرق المرجئة * الرئيسية *
اتباع بشر بن غياث المرسى كان عراقى المذهب فى الفقه تليذا
للقاضى ابى يوسف يعقوب الحضرمى وقال بنى الصفات وخلق
القرآن فاكفرته الصفاتية بذلك وزعم ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى
ولا استطاعة مع الفعل فاكفرته المعتزلة بذلك وزعم ان الايمان هو
التصديق بالقلب وهو مذهب ابن الربيدى ولما ناظره الشافعى
فى مسألة خلق القرآن ونفى الصفات قال له نصفك كافر لقولك
بخلق القرآن ونفى الصفات ونصفك مؤمن لقولك بالقضاء والقدر
وخلق اكتساب العباد وبشر معدود من المعتزلة لانفيه الصفات
وقوله بخلق القرآن ومن فرق المرجئة * الصالحية * اتباع صالح
بن عمرو بن صالح * والجدرية * اتباع جعد بن محمد التميمى
* والزنادية * اتباع محمد بن زياد الكوفى * والشيبية * اتباع محمد بن
شبيب * والناقضية والبهشية * ومن المرجئة جماعة من الأئمة
كسعيد بن جبير وطلح بن حبيب وعمرو بن مرة ومحارب بن دثار
وعمر بن ذر وحاد بن سليمان وابى مقاتل وخالفوا القدرية والحوارج
والمرجئة فى انهم لم يكفروا بالكبائر ولا حكموا بتخليد مرتكبها فى
النار ولا سبوا احدا من الصحابة ولا وقفوا فيهم * واول من وضع
الارجاء ابو محمد الحسن بن محمد المعروف بابن الحنفية بن على بن ابى طالب
وتكلم فيه وصارت المرجئة بعده اربعة انواع الاول مرجئة الخوارج
الثانى مرجئة القدرية الثالث مرجئة الجبرية الرابع مرجئة
الصالحية وكان الحسن بن محمد بن الحنفية يكتب كتابه الى الامصار
يدعوا الى الارجاء الا انه لم يؤخر العمل عن الايمان كما قال بعضهم
بل قال اداه الطاعات وترك المعاصى ليس من الايمان لا يزول هو
بزوالها وقال ابن قتيبة اول من وضع الارجاء بالبصرة حسان

بن بلال بن الحارث المزني وذكر بعضهم ان اول من وضع الارجاء
ابوسلت السمان ومات سنة اثنين وخسين ومائة في الفرقة السادسة
الحرورية في الغلاة في اثبات الوعيد والخوف على المؤمنين والتخليد
في النار مع وجود الايمان وهم قوم من النواصب الخوارج وهم
مضادون المرجئة في الثبني والاثبات والوعد والوعيد ومن مفرداتهم
ان من ارتكب كبيرة فهو مشرك ومذهب عامة الخوارج انه كافر
وليس بمشرك وقال بعضهم هو منافق في الدرك الاسفل من النار
فعند الحرورية ان الاسم يتغير بارتكاب الكبيرة الواحدة فلا يسمى
مؤمنًا بل ينافرا مشركا والحكم فيه انه يخلد في النار واتفقوا على
ان الايمان هو اجتناب كل معصية وقيل لهم الحرورية لانهم خرجوا
الى حروراء اقتال على بن ابي طالب رضي الله عنه وعدتهم اثنا عشر
الفا ثم سار على رضي الله عنه اليهم وناظرهم ثم قاتلهم وهم اربعة
آلاف فانضم اليهم جماعة حتى بلغوا اثني عشر الفا في الفرقة
السابعة التجارية في اتباع الحسين بن محمد بن عبد الله النجار ابي عبد
الله كان حائكا وقيل انه كان يعمل الموازين وانه كان من اهل قم كان
من جملة المجبرة ومتكلميهم وله مع النظام عدة مناظرات منها انه ناظره
مرة فلما لم يلحن بحجته رفضه النظام وقال له قم اخبرني الله من ينسبك
الى شيء من العلم والفهم فانصرف محمومًا واعتل حتى مات وهم اكثر
معتزلة الرى وجهاتها وهم يوافقون اهل السنة في مسألة القضاء
والقدر واكتساب العباد وفي الوعد والوعيد وامامة ابي بكر رضي الله
عنه ويوافقون المعتزلة في نفي الصفات وخلق القرآن وفي الرؤية
وهم ثلث فرق البرغوثية والزعفرانية والمستدركية في الفرقة الثامنة
الجهمية في اتباع جهم بن صفوان وهم يوافقون اهل السنة في
مسألة القضاء والقدر مع ميل الى الجبر وينفون الصفات والرؤية

ويقولون بخلق القرآن . وهم فرقة عظيمة وعدادهم في المعطلة
 المجبرة ﴿ الفرقة التاسعة الروافض ﴾ الغلاة في حب علي بن
 بن ابي طالب وبغض ابي بكر وعمر وعثمان وعائشة ومعاوية في
 آخرين من الصحابة رضى الله عنهم اجمعين وسماو رفضة لان زيد
 بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم امتنع من لعن
 ابي بكر وعمر رضى الله عنهما وقال هما وزرا جدى محمد صلى الله
 عليه وسلم فرفضوا رأيه ومنهم من قال لانهم رفضوا رأى الصحابة
 رضى الله عنهم حيث بايعوا ابا بكر وعمر رضى الله عنهما * وقد اختلف
 الناس في الامام بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذهب
 الجمهور الى انه ابو بكر الصديق رضى الله عنه وكان العباسية
 والربوبية اتباع ابي هريرة الربوبية وقيل اتباع العباس الربوبية
 هو العباس ابن عبد المطلب رضى الله عنه لانه العم والوارث فهو احق
 من ابن العم وقال النعمانية وبنو امية هو عثمان بن عفان رضى الله
 تعالى عنه وذهب آخرون الى غير ذلك وقال الرافضة هو علي
 بن ابي طالب ثم اختلفوا في الامامة اختلافا كثيرا حتى بلغت فرقهم
 ثلثمائة فرقة والشهور منها عشرون فرقة الزيدية والصباحية اقرؤا
 امامة ابي بكر رضى الله عنه ورأوا انه لا نص في امامة علي رضى الله
 عنه واختلفوا في امامة عثمان رضى الله عنه فانكروها بعضهم
 واقر بعضهم انه الامام بعد عمر بن الخطاب رضى الله عنه لكن قالوا
 على افضل من ابي بكر وامامة الفضول جائرة وقال الغلاة هو علي
 بالنص ثم الحسن وبعده الحسين وصار بعد الحسين الامر شورى وقال
 بعضهم لم يرد النص الا بامامة علي فقط وقال آخرون نص علي علي
 بالوصف لا بالنص والاسم وقال بعضهم قد جاء النص علي امامة
 اثني عشر آخرهم المهدي المنتظر وفرقهم العشرون هي * الامامية *

وهم مختلفون في الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فزعم
اكثرهم ان الامامة في علي بن ابي طالب واولاده بنص النبي صلى الله
عليه وسلم وان الصحابة كلهم قد ارتدوا الا عليا وابنيه الحسن
والحسين واباذر الغفاري ولمان الفارسي وطائفة يسيرة واول من
تكلم في مذهب الامامية علي بن اسمعيل بن ميثم التمار وكان من اصحاب
علي بن ابي طالب وذهبت القطعية منهم الى ان الامامة في علي ثم في
الحسن ثم في الحسين ثم في علي بن الحسين ثم في محمد بن علي ثم في
جعفر بن محمد ثم في موسى بن جعفر ثم في علي بن موسى وقطعوا
الامامة عليه فسموا القطعية لذلك ولم يكتبوا امامة محمد بن موسى
ولا امامة الحسين بن علي بن موسى وقالت النواوسية جعفر بن محمد
لم يمت وهو حي ينتظر وقالت المباركية اتباع مبارك الامام بعد
جعفر بن محمد ابنه اسمعيل بن جعفر ثم محمد بن اسمعيل وقالت
الشميطية اتباع يحيى بن شميطة الاحسى كان مع المختار قائدا من قواده
فانفذه اميرا على جيش البصرة بقاتل مصعب بن الزبير فقتل بالمدار
الامامة بعد جعفر في ابنه محمد واولاده وقالت العموية اتباع معمر الامامة
بعد جعفر في ابنه عبد الله بن جعفر واولاده ويقال لهم القطعية لان
عبد الله بن جعفر كان افطح الرجلين وقالت اواقفية الامام بعد جعفر ابنه
موسى بن جعفر وهو حي لم يمت وهو الامام المنتظر وسموا الواقفية
لوقوفهم على امامة موسى وقالت الزارية اتباع زرارة بن اعين
الامام بعد جعفر ابنه عبد الله الا انه سأل عن مسائل فلم يمكنه
الجواب عنها فادعى امامة موسى بن جعفر من بعده وسموا
الفضلية اتباع الفضل بن عمرو الامام بعد جعفر ابنه موسى وانه
مات فانتقلت الامامة الى ابنه محمد بن موسى وقالت المفوضة من
الامامية ان الله تعالى خلق محمدا صلى الله عليه وسلم وفوض اليه

خلق العالم وتديره وقال بعضهم بل فوض ذلك الى علي بن ابي طالب * والفرقة الثانية * من فرق الروافض الكيسانية اتباع كيسان مولى علي بن ابي طالب واخذ عن محمد بن الحنفية وقيل بل كيسان اسم المختار بن عبيد الثقي الذي قام لاختار الحسين رضي الله عنه زعموا ان الامام بعد علي ابنه محمد بن الحنفية لانه اعطاه الربة يوم الجمل ولان الحسين اوصى اليه عند خروجه الى الكوفة ثم اختلفوا في الامام بعد ابن الحنفية فقال بعضهم رجع الامر بعده الى اولاد الحسن والحسين وقيل بل انتقل الى ابي هاشم عبد الله بن محمد ابن الحنفية وقالت الكربية اتباع ابي كرب بن ابن الحنفية حتى لم يمت وهو الامام المنتظر ومن قول الكيسانية ان البدأ جائز على الله وهو كفر صريح * والفرقة الثالثة الخطائية * اتباع ابي الخطاب محمد بن ابي ثور وقيل محمد بن ابي يزيد الاجدع ومذهبه الغلوفي جعفر بن محمد الصادق وهو ايضا من النبهة واتباعه خسون فرقة وكلهم متفقون على ان الائمة مثل علي واولاده كلهم انبياء وانه لا بد من رسولين لكل امة احدهما ناطق والآخر صامت فكان محمد ناطقا وعلي صامتا وان جعفر بن محمد الصادق كان نبيا ثم انتقلت النبوة الى ابي الخطاب الاجدع وجوزوا كلهم شهادة الزور لموافقيهم وزعموا انهم عالمون بما هو كائن الى يوم القيامة وقالت المعمرية منهم الامام بعد ابي الخطاب رجل اسم معمر وزعموا ان الدنيا لا تنفني وان الجنة هي ما يصيب الانسان من الخير في الدنيا والنار ضد ذلك واباحوا شرب الخمر والزنا وسائر المحرمات ودانوا بترك الصلوة وقالوا بالتناسخ وان الناس لا يموتون وانما ترفع ارواحهم الى غيرهم وقالت البرزخية منهم ان جعفر بن محمد له وليس هو الذي يراه الناس وانما تشبه على الناس وزعموا ان كل مؤمن يوحى اليه وان منهم من هو خير من جبريل وميكائيل ومحمد صلى الله عليه

وسلم وزعموا انهم يرون امواتهم بكرة وعشيا وقالت العميرة منهم
اتباع عمير بن بيان الجلي مثل ذلك كله وخالفوهم في ان الناس
لا يموتون واخترت الخطابية بعد قتل ابي الخطاب فرقا منها فرقة زعت
ان الامام بعد ابي الخطاب عمير بن بيان الجلي ومقاتهم كقالة البريغية
الا ان هؤلاء اعترفوا بموتهم ونصبوا خيمة على كناسة الكوفة
يجتمعون فيها على عبادة جعفر الصادق فبلغ ذلك يزيد بن عير
فصلب عمير بن بيان في كناسة الكوفة ومن فرقهم المفضلية اتباع
مفضل الصيرفي زعم ان جعفر بن محمد اله فطرده ولعنه وزعت
الخطابية باجمها ان جعفر بن محمد الصادق اودعهم جلدا يقال له
جعفر فيه كل ما يحتاجون اليه من علم الغيب وتفسير القرآن وزعموا
لعنهم الله ان قوله تعالى ان الله يأمركم ان تذبحوا بقرة معناه عابشه ام
المؤمنين رضى الله عنها وان الخمر والميسر ابوبكر وعمر رضى الله
عنهما وان الجبت والطاغوت معوية بن ابي سفيان وعمر بن العاص
رضى الله عنهما * والفرقة الرابعة "الزيدية" * اتباع زيد بن علي
بن الحسين بن علي بن ابي طالب رضى الله عنهم طائفتون بامامته وامامة
من اجتمع فيه ست خصال العلم والزهد والشجاعة وان يكون من
اولاد فاطمة الزهراء رضى الله عنها حسنيا او حسينا ومنهم من زاد
صباحه الوجه وان لا يكون فيه آفة وهم يوافقون المعتزلة في
اصولهم كلها الا في مسألة الامامة واخذ مذهب زيد بن علي عن
واصل بن عطاء وكان يفضل عليا على ابي بكر وعمر مع القول
بامامتهما وهم اربع فرق الجارودية اتباع ابي الجارود ويكنى ابا النجم
زيد بن المنذر العبدى زعم ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم نص
على امامة علي بالوصف لا بالتسمية وان الناس كفروا بتركهم مبايعة
نبي رضى الله عنه والحسن والحسين واولادهما والجبرية اتباع

سليم بن جرير ومن قوله لم يكفر الناس بتركهم مبايعته على بل
 اخطأوا بترك الافضل وهو علي وكفروا الجارودية بتكفيرهم الصحابة
 الا انهم كفروا عثمان بن عفان بالاحداث التي احدثها وقالوا لم ينص
 علي على امامة احد وصار الامر من بعده شوري ومنهم البترية اتباع
 الحسن بن صالح بن كشير الابتر وقولهم ان عليا افضل واولى
 بالامامة غير ان ابا بكر كان اماما ولم تكن امامته خطأ ولا كفرا بل
 ترك علي الامامة له واما عثمان فيتوقف فيه ومنهم البعقوبية اتباع
 يعقوب وهم يقولون بامامة ابي بكر وعمر وينبرون من تبرأ منهما
 وينكرون رجعه الاموات الى الدنيا قبل يوم القيامة ويتبرأون من
 دان بها الا انهم متفقون على تفضيل علي على ابي بكر وعمر من
 غير تفضيلهما وتكفيرهما ولا لعنهما ولا الطعن على احد من الصحابة
 رضوان الله عليهم اجمعين * والفرقة الخامسة السبائية * اتباع
 عبد الله بن سبا الذي قال شفاها لعلي بن ابي طالب انت الاله وكان
 من اليهود ويقول في يوشع بن نون مثل قوله ذلك في علي وزعم
 ان عليا لم يقتل وانه حي لم يمت وانه في السموات وان الرعد صوته
 والبرق سوطه وانه ينزل الى الارض بعد حين قبجه الله * والفرقة
 السادسة الكابلية * اتباع ابي كابل اكفر جميع الصحابة بتركهم بيعه
 علي وكفر عليا بتركه قتالهم وقال بتناسخ اذنوار الالهية في الائمة
 * والفرقة السابعة البينانية * اتباع بيان بن سمعان زعم ان روح
 الاله حل في الانبياء ثم في علي وبعده في محمد بن الحنفية ثم في
 ابنه ابي هاشم عبد الله بن محمد ثم حل بعد ابي هاشم في بيان بن
 سمعان يعني نفسه لعنه الله * والفرقة الثامنة المغيرة * اتباع
 مغيرة بن سعيد المجلي مولى خالد بن عبد الله طلب الامامة لنفسه
 بعد محمد بن عبد الله بن الحسن فخرج علي خالد بن عبد الله القمري

بالكوفة في عشرين رجلا فطعموا به فقال خالد اطعموني ماء وهو على المنبر فقبر بذلك والمغيرة هذا قال بالتشبيه الفاحش وادعى النبوة وزعم ان معجزته علمه بالاسم الاعظم وانه يحيى الموتى وزعم ان الله لما اراد ان يخلق العالم كتب باصبعه اعمال عباد فغضب من معاصيهم فغرق فاجتمع من عرفه بحران احدهما ملح والآخر ذهب فخلق من البحر العذب السيمى وخلق الكفرة من البحر الملح وزعم ان المهدي يخرج وهو محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن ابي طالب * والفرقة التاسعة الهشامية * وهم صنفان احدهما اتباع هشام بن الحكم والثاني اتباع هشام الجولاني وهما يقولان لا تجوز المعصية على الامام وتجوز على الانبياء وان محمدا عصي ربه في اخذ الفداء من اسرى بدر كذبا لعنهما الله وهما ايضا مع ذلك من المشبهة * والفرقة العاشرة الزرارية * اتباع زرارة بن اعين احد القلاة في الرقص وزعم مع ذلك ان الله تعالى لم يكن في الازل عالما ولا قادرا حتى اكذب نفسه جميع ذلك فبجده الله * والفرقة الحادية عشرة الجناحية * اتباع عبدالله بن معاوية ذي الجناحين بن ابي طالب وزعم انه اله وان العلم ينبت في قلبه كما تنبت الكفاة وان روح الاله دارت في الانبياء كما كانت في علي واولاده ثم صارت فيه مذهبهم استهلال الحمر والمبته ونكاح المحارم وانكروا القيامة وتأواوا قوله تعالى * لبس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا اذا ما اتقوا وآمنوا وعلوا الصالحات * وزعوا ان كل ما في القرآن من تحريم المبته والدم ولحم الخنزير كنساية عن قوم يلزم بغضهم مثل ابي بكر وعمر وعثمان ومعاوية وكل ما في القرآن من الفرائض التي امر الله بها كنيته عن من يلزم موالاتهم مثل علي والحسن والحسين واولادهم * والثانية عشرة النصورية * اتباع ابي

المنصور المجلى احد الغلاة المتببهة زعم ان الامامة انتقلت اليه بعد
 محمد الباقر بن علي زين العابدين بن الحسين بن علي بن ابي طالب
 وانه عرج به الى السماء بعد انتقال الامامة اليه وان معبوده مسح
 بيده على رأسه وقال له يا بنى بلغ عنى آية الكسف الساقط من
 السماء فى قوله تعالى * وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا
 سحاب مكرهم * وزعم ان اهل الجنة قوم تجب موالاتهم مثل علي
 بن ابي طالب و اولاده وان اهل النار قوم تجب معاداتهم مثل ابي
 بكر وعمر وعثمان ومعاوية رضى الله عنهم * والثالثة عشرة
 القرابية * زعموا لعنهم الله ان جبرائيل اخطأ قائمه ارسل الى علي
 بن ابي طالب فجهأ الى محمد صلى الله عليه وآله وسلم وجعلوا
 شمارهم اذا اجتمعوا ان يقولوا العنوا صاحب الرش يعنون جبرائيل
 عليه السلام وعينهم اللعنة * والرابعة عشرة الذمية * بفتح الذال
 المعجمة زعموا اخراهم الله ان علي بن ابي طالب بعثه الله نبيا وانه
 بعث محمدا صلى الله عليه وسلم ليظهر امره فادعى النبوة لنفسه
 وارضى عليا بان زوجه ابنته وموله ومنهم العلوية اتباع عليان
 بن ذراع السدوسي وقيل الاسدي كان يفضل عليا على النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم ويزعم ان عليا بعث محمدا وكان لعنه الله
 يذم النبي صلى الله عليه وآله وسلم زعمه ان محمدا بعث ليدعو الى علي
 فدعا الى نفسه ومن العلوية من يقول بالهبة محمد وعلى جميعا
 ويقدمون محمدا فى الالهية ويقال لهم الميمنة ومنهم من قال بالهبة
 خمسة وهم اصحاب الكساء محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين
 وقالوا خمسة شئ واحد والروح حالة فيهم بالسوية لافضل لواحد
 منهم على الآخر وكرهوا ان يقولوا فاطمة بالهاء فقالوا فاطم قال
 بعضهم

* توليت بعد الله في الدين خمسة * نبيا وسطيه وشيخا وفاطما *

* والخامسة عشرة البونسية * اتباع يونس بن عبد الله القمي احد الغلاة المشبهة * والسادسة عشرة الرزامية * اتباع رزام بن سابق زعم ان الامامة انتقلت بعد علي بن ابي طالب الى ابنه محمد بن الحنفية ثم الى ابنه ابي هاشم ثم الى علي بن عبد الله بن عباس بالوصية ثم الى ابنه محمد بن علي فاوصى بها محمد الى ابي العباس عبد الله بن محمد السفاح الظالم المتروك في المذاهب الجاهل بحقوق اهل البيت * والسابعة عشرة الشيطانية * اتباع محمد بن الثمان شيطان الطاق وقد شارك المعتزلة والرافضة في جميع مذهبهم وانفردوا باعظم الكفر فأنه الله وهو انه زعم ان الله لا يعلم اشي حتى يقدره وقبل ذلك يستحيل علمه * والثامنة عشرة البسليمية * وهم من الراوندية زعموا ان الامامة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم صارت في علي واولاده الحسن والحسين ومحمد بن الحنفية ثم في ابي هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفية وانتقلت منه الى علي بن عبد الله بن عباس بوصية اليه ثم الى ابي العباس السفاح ثم الى ابي سلمة صاحب دولة بني العباس وقام بناحية كش فيما وراء النهر رجل من اهل مرو اعور يقال له هاشم ادعى ان ابا سلمة كان اليها انتقل اليه روح الله ثم انتقل اليه بعده فانتشرت دعوته هناك واحتجب عن اصحابه واتخذ له وجها من ذهب فعرف بالاصيغ ثم ان اصحابه طلبوا رؤيته فوعدهم ان يريهم نفسه ان لم يحترقوا وعمل نجاء مرآة مرآة محرقة تعكس شعاع الشمس فلما دخلوا عليه احترق بعضهم ورجع الباقيون وقد فتنوا واعتقدوا انه اله لا تدركه الابصار ونادوا في حروبهم بالهيته * والتاسعة عشرة الجعفرية * والعشرون الصباحية * وهم والزيدية مثل الشيعة فانهم يقولون بامامة ابي بكر وانه لانص في

امامة على معاته عندهم افضل وابوبكر مفضل ومن الروافض
الخلوية والساعية والشريكية يزعمون ان عليا شريك محمد صلى الله عليه
وسلم والتناحية القائلون ان الارواح تتنازع واللاغية والمخطئة
الذين يزعمون ان جبرائيل اخطأ والاشعافية والخلقية الذين يقولون
لا تجوز الصلوة خلف غير الامام والرجعية القائلون سيرجع على بن
ابي طالب وينتقم من اعدائه والمتربصية الذين يتربصون خروج
المهدي والامرية والجبية والجلالية والكريمية اتباع ابي كريب
الضرير والحزنية اتباع عبد الله بن عمرو الحزني * الفرقة العاشرة
الخوارج * ويقال لهم النواصب والحرورية نسبة الى حروراء موضع
خرج فيه اولهم على علي رضي الله عنه وهم الغلاة في حب ابي بكر
وعمر وبنض على بن ابي طالب رضوان الله عليهم اجمعين ولا اجهل
منهم فانهم القاسطون المارقون خرجوا على علي رضي الله عنه وانفصلوا
عنه بالجملة وتبرأوا منه ومنهم من عجب به ومنهم من كان في زمنه
وهم جماعة قد دون الناس اخبارهم وهم مشعرون فرقة
* الاولى * يقال لهم الحكمة لانهم خرجوا على علي رضي الله عنه في
صفتين وقالوا لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وانحازوا عنه الى حروراء
ثم الى الثمروان وسبب ذلك انهم حلوه على التهاكم الى من حكم
بكتاب الله فلما رضى بذلك وكانت قضية الحكمين ابي موسى الاشعري
وهو عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص غضبوا من ذلك وتابذوا
عليها وقالوا في شعارهم لا حكم الا لله ورسوله وكان امامهم في التحكيم
عبد الله بن الكواء * والثانية الازارقة * اتباع ابي راشد نافع بن
الازرق بن قيس بن نهار بن انسان بن اسد بن صبرة بن ذهل بن
الدؤل بن حنيفة الخارج بالبصرة في امام عبد الله بن الزبير وهم على
التبري من عثمان وعلي والطعن عليهما وان دار مخالفتهم

دار كفر وان من اقام بدار الكفر فهو كافر وان اطفال مختلفهم في النار ويحل قتلهم وانكروا رجم الزاني وقالوا من قذف محصنة حد ومن قذف محصنا لا يحد ويقطع السارق في القليا والكثير * والثالثة الجذبات * ولم يقل فيهم التجديدة ليفرق بينهم وبين من انتسب الى بلاد نجد فانهم اتباع نجد بن عويمر وهو عامر الخنفي الخارج باليمامة وكان رأسا ذا مقالة مفردة وتسمى بامير المؤمنين وبعث عطية بن الاسود الى سجستان فاطهر مذهبه يبرو فعمرت اتباعه بالعطوية ومذهبهم ان الدين امران احدهما معرفة الله تعالى ومعرفة رسوله وتحريم دماء المسلمين واموالهم واثنائي الاقرار بما جاء من عند الله تعالى جلة وما سوى ذلك من التحريم والتحليل وسائر الشرائع فان الناس يعذرون بجهلها وانه لا ياتهم المجتهد اذا اخطأ وان من خاف ان لا يعذب المجتهد فقد كفر واستحلوا دماء اهل الذمة في دار النقية وقالوا من نظر نظرة محرمة او كذب كذبة او اصر على صغيرة ولم يتب منها فهو كافر ومن زنى او سرق او شرب خيرا من غير ان يصر على ذلك فهو مؤمن غير كافر * ولغرابعة الصفرية * اتباع زياد بن الاصفر ويتبع اتباع الثعمان بن صفر وقيل بل نسوا الى عبد الله بن صفار وهو احد بني مقاعس وهو الحارث بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد مائة بن قحيم بن اد بن طابخة بن الياس بن مضر بن نزار وقيل عبد الله بن الصفار من بني صويمر بن مقاعس وقيل سموا بذلك اصفرة غلثهم وزعم بعضهم ان الصفرية بكسر الصاد وقد وافق الصفرية الازارقة في جميع بدعهم الا في قتل الاطفال ويقال للصفرية الزبادية ويقال لهم ايضا انكار من اجل انهم ينقصون نصف علي وثلاث عثمان وسدس عايشة رضي الله عنهم * والخامسة الجاردة * اتباع عبد الكريم بن عجرد

* والسادسة الميمنية * اتباع ميمون بن عمران وهم طائفة من
 المجاردة وافقوا الازارقة الا في شيئين احدهما قولهم تجب البراءة
 من الاطفال حتى يبلغوا ويصفوا الاسلام والثاني استحلال اموال
 المخالفين اهم فلم تستحل الميمنية مال احد خائفهم مالم يقتل المالك
 فاذا قتل صدمه ماله فبئس الا انهم ازدادوا كفرا على كفرهم واجازوا
 نكاح بنات البنات وبنات البنين وبنات اولاد الاخوة وبنات اولاد
 الاخوات فقط * والسابعة النعمية * وهم طائفة من المجاردة وافقوا
 الميمنية في جميع بدعهم الا في الاستنطاق والمشيئة فان الميمنية مالت الى
 القدرية * والثامنة الحزمية * اتباع حمزة بن ادرك النمامي
 الخارج بخراسان في خلافته هارون بن محمد الرشيد وكنى عيه
 وفساده ثم فض جوع عيسى بن علي عامن خراسان وقتل منهم
 خلقا كثيرا فانهم من عيسى الى كابل وآل امر حمزة الى ان غرق
 في كرمين بواد هنك فعرفت اصحابه بالحزمية وكان يقول بانقدر
 فكفرته الازارقة بذلك وقال انفسال المشركين في انتشار فكفرته
 القدرية بذلك وكان لا يستحل غنائم اعدائه بل يأمر باحراق جميع
 ما يغنم منهم * والتاسعة الخزمية * وهم فرقة من المجاردة قالوا
 في القدر والمشيئة كقول اهل السنة وخافوا الخوارج في الولاية
 والعداوة فقالوا لم يزل الله تعالى محبا لاوليائه وبغضا لاعدائه
 * والعاشر العلوية مع المجهوليه * تباينت في مسئلتين احدهما
 قالت العلوية من لم يعرف الله تعالى بجميع اسمائه فهو كافر وقالت
 المجهوليه لا يكون كافرا وانسانيه وافقت العلوية اهل السنة في
 مسألة القدر والمشيئة والمجهوليه وافقت القدرية في ذلك
 * والحادية عشرة الصلتية * اتباع عثمان بن ابي الصلت وهم
 طائفة من المجاردة انفردوا بقولهم من اسلم توليائه لكن تنبرا من

اطفاله لانه ليس للاطفال اسلام حتى يبلغوا * والثانية عشرة
والثالثة عشرة الاحسنية والمعبدية * وهما فرقان من الثعالبة اتباع
ثعلبة بن عامر وكان ثعلبة هذا مع عبد الكريم بن عجرد ثم اختلفا
في الاطفال فقال عبد الكريم تنبرأ منهم قبل البلوغ وقال ثعلبة لا تنبرأ
منهم بل نقول نتولى الصغار فلم تزل الثعالبة على هذا الى ان خرج
رجل عرف بالاخفس فقال نتوقف عن جمع من في دار النقية الا من
عرفنا منه ايماناً فانا نتولاه ومن عرفنا منه كفراً تنبرأنا منه ولا يجوز
ان نبدأ احداً بقتال فتبرأت منه الثعالبة وسموه بالاخفس لانه خفس
منهم اى رجع عنهم ثم خرجت فرقة من الثعالبة قيل لها المعبدية
اتباع معبد فخالفت الثعالبة في اخذ الزكوة من العبيد والبهائم وكفرت
كل فرقة منهما الاخرى * والرابعة عشرة الشيبانية * اتباع شيبان
بن سلمه الخسارج في ايام ابي مسلم الخراساني القائم بدعوة الخلفاء
العباسيين وكان معه فتبرأت منه الثعالبة لمعاوثة لابن مسلم وهو اول
من اظهر القوم بالتنشيد تعالى الله عن ذلك * والخامسة عشرة
الشيبيبة * اتباع شبيب بن يزيد بن ابي نعيم الخسارج في خلافة
عبد الملك بن مروان وصاحب الحروب العظيمة مع الحجاج بن يوسف
الثقفى وهم على ما كانت عليه الحكمية الاولى الا انهم انفردوا عن
الخوارج بجواز امامة المرأة وخلافتها واستخلف شبيب هذا امه
غزالة فدخلت الكوفة وقامت خطيبة وصلت الصبح بالمسجد الجامع
فقرأت في الركعة الاولى بالبقرة وفي الثانية بآل عمران واخبار
شبيب طويلاً * والسادسة عشرة الرشيدية * اتباع رشيد ويقال
لهم ايضاً العشرية من اجل انهم كانوا ياخذون نصف العشر مما
سقت الانهار فقال لهم زياد بن عبد الرحمن يجب فيه العشر فتبرأت
كل فرقة من الاخرى وكفرتهم بذلك * والسابعة عشرة المكرمية *

اتباع ابي الكرم ومن قوله تارك الصلوة كافر وليس كفره ترك الصلوة لكن لجهله بالله وكذا قوله في سائر الكبار * والثامنة عشرة الحفصية * اتباع حفص بن المقدم احد اصحاب عبد الله بن ابي ابيض تفرد بقوله من عرف الله تعالى وكفر بما سواه من رسول وغيره فهو كافر وليس بمشرك فانكر ذلك الاباضية وقالوا بل هو مشرك * والتاسعة عشرة الاباضية * اتباع عبد الله بن ابيض من بني مقاعس واسمه الحرث بن عمرو ويقال بل ينسبون الى ابيض بضم الهزة وهي قرية بالعرض من اليمامة نزل بها نجدة بن عامر وخرج عبد الله بن ابيض في ايام مروان وكان من غلاة الحنابلة * والفرقة العشرون اليزيدية * اتباع يزيد بن ابي ابيسة وكان اباضيا فانفرد ببدعة فيهم وهي ان الله تعالى سبعت رسولا من النجم وينزل عليه كتابا جله واحدة ينسخ به شريعة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ومن فرق الخوارج ايضا الحارثية والاصومية اتباع يحيى بن اصوم والهبشية اتباع ابي اليهمس الهيصم بن خالد من بني سعيد بن ضبعة كان في زمن الحجاج وقتل بالمدينة وصلب واليه قويه اتباع يعقوب بن علي الكوفي ومن فرقهم الفضلية اتباع فضل بن عبد الله والتمراخية اتباع عبد الله بن شراح والضحاكية اتباع الضحاك والخوارج يقال لهم الشراة واحدهم شاري مشتق من شرى الرجل اذا الخ ومعناه يستشرى بالشراة من قول الخوارج شرينا انفسنا لدين الله فحنن لذلك شراة وقيل انه من قولهم شاريته اى لاجبته ومارته وقيل شرى الرجل غضبا اذا استطار غضبا وقيل لهم هذا لسدة غضبهم على المسلمين

﴿ ذكر الحال في عقائد اهل الاسلام منذ ابتدأت الملة الاسلامية ﴾
 ﴿ الى ان انتشر مذهب الاشعرية ﴾

اعلم ان الله تعالى لما بعث من العرب نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم رسولا الى الناس جميعا وصف لهم ربهم سبحانه وتعالى بما وصف به نفسه الكريمة في كتابه العزيز الذي نزل به على قلبه صلى الله عليه وسلم الروح الامين وبما اوحى اليه ربه تعالى فلم يسأله صلى الله عليه وآله وسلم احد من العرب باسرههم قرويههم وبدويهم عن معنى شيء من ذلك كما كانوا يسألونه صلى الله عليه وسلم عن امر الصلوة والزكاة والصيام والحج وغير ذلك مما لله سبحانه فيه امر ونهي وكما سأله صلى الله عليه وسلم عن احوال القيامة والجنة والنار اذ لو سأله انسان منهم عن شيء من الصفات الالهية لنقل كما نقلت الاحاديث الواردة عنه صلى الله عليه وسلم في احكام الحلال والحرام وفي الترغيب والترهيب واحوال القيامة والملاحم والفتن ونحو ذلك مما تضمنته كتب الحديث معاجها ومسانيدها وجوامعها ومن امكن النظر في دواوين الحديث النبوي ووقف على الاكثار السلفية علم انه لم يرد قط من طريق صحيح ولا سقيم عن احد من الصحابة رضي الله عنهم على اختلاف طبقاتهم وكثرة عددهم انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن معنى شيء مما وصف الرب سبحانه به نفسه الكريمة في القرآن الكريم وعلى لسان نبيه محمد صلى الله عليه وسلم بل كلهم فهموا معنى ذلك وسكتوا عن الكلام في الصفات نعم ولا فرق احد منهم بين كونها صفة ذات او صفة فعل وانما اثبتوا له تعالى صفات ازلية من العلم والقدرة والحياة والارادة والسمع والبصر والكلام والجلال والاکرام والجلود والانعام

والعز والعظمة وساقوا الكلام سوفا واحدا وهكذا اثبتوا رضى الله عنهم ما اطلقه الله سبحانه على نفسه الكريمة من الوجه واليد ونحو ذلك مع نفي مماثلة المخلوقين فاثبتوا رضى الله عنهم بلا تشبيه وزهوا عن غير تعطيل ولم يتعرض مع ذلك اجد منهم الى تاويل شئ من هذا ورأوا باجمهم اجراء الصفات كما وردت ولم يكن عند احد منهم ما يستدل به على وحدانية الله تعالى وعلى اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم سوى كتاب الله ولا عرف احد منهم شيئا من الطرق الكلامية ولا مسائل الفلسفة فضى عصر الصحابة رضى الله عنهم على هذا الى ان حدث في زمنهم القول بالقدر وان الامر انفة اى ان الله تعالى لم يقدر على خلقه شيئا مما هم عليه وكان اول من قال بالقدر في الاسلام معبد بن خالد الجهنى وكان يجالس الحسن بن الحسين البصرى فتكلم في القدر بالبصرة وسلك اهل البصرة مسلكه لما رأوا عمرو بن عبيد يتخله واخذ معبد هذا الراى عن رجل من الاساورة يقال له ابو يونس سنسويه ويعرف بالاسوارى فلما عظمت الفتنة به عذبه الحجاج وصلبه بامر عبد الملك بن مروان سنة ثمانين ولما بلغ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله مقالة معبد في القدر تبرأ من القدرية واقتدى بمعبد في بدعته هذه جماعة واخذ السلف رحيم الله في ذم القدرية وحذروا منهم كما هو معروف في كتب الحديث وكان عطاء بن يسار قاضيا يرى القدر وكان يأتي هو ومعبد الجهنى الى الحسن البصرى فيقولان له ان هؤلاء يسفكون الدماء ويقولون انما تجرى اعمالنا على قدر الله فقال كذب اعداء الله قطعن عليه بهذا ومثله وحدث ايضا في زمن الصحابة رضى الله عنهم مذهب الخوارج وصرحوا بالكفر بالذنوب والخروج على الامام وقتاله فناظرهم عبد الله بن عباس رضى الله

عنه فلي رجعوا الى الحق وقاتلهم امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وقتل منهم جماعة كما هو معروف في كتب الاخبار ودخل في دعوة الخوارج خلق كثير ورمى جماعة من ائمة الاسلام بانهم يذهبون الى مذهبهم وعد منهم غير واحد من رواة الحديث كما هو معروف عند اهلنا وحدث ايضا في زمن الصحابة رضي الله عنهم مذهب التشيع لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه والغلو فيه فلما بلغه ذلك انكره وحرق بالنار جماعة ممن غلا فيه وانشد

* لما رأيت الامر امرا منكرا * اجبت نارى ودعوت قبرا *

وقام في زمنه رضي الله عنه عبد الله بن وهب بن سبأ المعروف بابن السوداء السبائي واحداث القول بوصيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بالامامة من بعده فهو وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وخليفته على امته من بعده بالنص واحداث القول برجعه على بعد موته الى الدنيا وبرجعه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ايضا وزعم ان عليا لم يقتل وانه حي وان فيه الجزء الالهى وانه هو الذى يجي في السحاب وان الرعد صوته والبرق سوطه وانه لابد ان ينزل الى الارض فيملاها عدلا كما ملئت جورا ومن ابن سبأ هذا تشعبت اصناف الغلاة من الرافضة وصاروا يقولون بالوقوف بعنون ان الامامة موقوفة على اناس معينين كقول الامامية بانها في الائمة الاثني عشر وقول الاسماعيلية بانها في ولد اسمعيل بن جعفر الصادق وعنه ايضا اخذوا القول بغيثة الامام والقول برجعه بعد الموت الى الدنيا كما تعتقده الامامية الى اليوم في صاحب السرداب وهو القول بتناسخ الارواح وعنه اخذوا ايضا القول بان الجزء الالهى نعل في الائمة بعد علي بن ابي طالب وانهم

بذلك استحقوا الامامة بطريق الوجوب كما استحق آدم عليه السلام سجود الملائكة. وعلى هذا الرأي كان اعتقاد دعاة الخلفاء الفاطميين ببلاد مصر وابن سبأ هذا هو الذي اثار فتنه امير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه حتى قتل كما ذكر في ترجمته ابن سبأ من كتاب التاريخ الكبير المتقى وكان له عدة اتباع في عامة الامصار واصحاب كثيرون في معظم الاقطار فكثرت لذلك الشيعة وصاروا ضدا للخوارج وما زال امرهم يقوى وعددهم يكثر ثم حدث بعد عصر الصحابة رضى الله عنهم مذهب جهم بن صفوان ببلاد المشرق فعظمت الفتنة به فانه نفي ان يكون لله تعالى صفة واورد على اهل الاسلام شكوكا اثرت في الملة الاسلامية آثارا فبيحه تولد عنها بلاء كبير وكان قبيل المائة من سنى الهجرة فكثرا اتباعه على اقواله التي تؤول الى التعطيل فاكبر اهل الاسلام بدعته وتمالوا على انكارها ونضليل اهلها وحذروا من الجهمية وعادوهم في الله وذموا من جلس اليهم وكتبوا في الرد عليهم ما هو معروف عند اهل وفي اثناء ذلك حدث مذهب الاعتزال منذ زمن الحسن بن الحسين ابصرى رحمه الله بعد المائتين من سنى الهجرة وصنفوا فيه مسائل في العدل والتوحيد واثبات افعال العباد وان الله تعالى لا يخلق اشر وجهروا بان الله لا يرى في الآخرة واذكروا عذاب القبر على البدن واعلنوا بان القرآن مخلوق محدث الى غير ذلك من مسائلهم فتبعهم حلائق في بدعهم واكثروا من التصنيف في نصرة مذهبهم باطراف الجدل فنهى الله الاسلام عن مذهبهم وذموا علم الكلام وهجروا من يتكلمه ولم يزل امر المعتزلة يقوى واتباعهم تكثر ومذهبهم ينتشر في الارض ثم حدث مذهب الجسيم المضاد لمذهب الاعتزال فظهر محمد بن كرام بن حراق بن خرابة ابو عبدالله

السجستاني زعيم الطائفة الصكرامية بعد المائتين من سني الهجرة
واثبت الصفات حتى انتهى فيها الى التجسيم والتشبيه وحج وقدم
السام ومات برغرة في صفر سنة ست وخسين ومائتين فدفن بالقدس
وكان هناك من اصحابه زيادة على عشرين الفا على التعبد والتشف
سوى من كان منهم ببلاد المشرق وهم لا يحصون لكثرتهم وكان
اماما لطائفه الشافعية والخنفية وكانت بين الكرامية بالمشرق وبين
المعتزلة مناظرات ومناكرات وفقن كثيرة متعددة ازمانها هذا وامر
الشيعة يفتشوا في الناس حتى حدث مذهب القرامطة المنسوبين الى
جدران الاشعث المعروف بقرمط من اجل قصر قامته وقصر رجله
وتقارب خطوه وكان ابتداء امر قرمط هذا في سنة اربع وستين
ومائتين وكان ظهوره بسواد الكوفة فاشتهر مذهبه بالعرافى وقام
من القرامطة ببلاد الشام صاحب الخيل والمدر والمطوق وقام
بالبحرين منهم ابو سعيد الجنابي من اهل جنسابة وعظمت دولته
ودوله بنيه من بعده حتى اوقعوا بعساكر بغداد واخافوا خلفاء بني
العباس وفرضوا الاموال التي تحمل اليهم في كل سنة على اهل بغداد
وخراسان والشام ومصر واليمن وغزوا بغداد والشام ومصر والحجاز
وانتشرت دعائهم باقتدار الارض فدخل جماعات من الناس في دعوتهم
ومالوا الى قواهم الذي سمعوه علم الباطن وهو تأويل شرائع الاسلام
وصرفها عن ظواهرها الى امور زعموها من عند انفسهم وتأويل
آيات القرآن ودعواهم فيها تأويلا بعيدا اتحلوا القول به بدعا ابتدعوها
بأهوائهم فضلوا واضلوا عالما كثيرا هذا وقد كان المأمون عبد الله
بن هارون الرشيد سابع خلفاء بني العباس ببغداد لما شغف بالعلوم
القديمة بعث الى بلاد ازروم من عرب له كتب الفلاسفة واثابه بها
في اعوام بضع عشرة سنة ومائتين من سني الهجرة فانشرت مذاهب

الفلاسفة في الناس واشتهرت كتبهم بعامة الامصار واقلت المعتزلة والقرامطة والجمهية وغيرهم عليها واكثروا من النظر فيها والتصفح لها فانجر على الاسلام واهله من علوم الفلاسفة ما لا يوصف من البلاء والمحنة في الدين وعظم بالفلسفة ضلال اهل البدع وزادتهم كفرا الى كفرهم فلما قامت دولة بني بويه ببغداد في سنة اربع وثلاثين وثلاثمائة واستمروا الى سبع وثلاثين واربع مائة واظهروا مذهب التشيع قويت بهم الشيعة وكتبوا على ابواب المساجد في سنة احدى وخمسين وثلاثمائة لعن الله معاوية بن ابي سفيان وامن من اغضب فاطمة ومن منع الحسن ان يدفن عند جده ومن نفي ابازر الغفاري ومن اخرج انعباس من السورى فلما كان الليل حكاه بعض الناس فاشار الوزير المهلبى ان يكتب باذن معز الدولة لعن الله الظالمين لاهل البيت ولا يذكر احد في الامن غير معاوية ففعل ذلك وكثرت ببغداد الفتن بين الشيعة والسنية وجهر الشيعة في الاذان بحمى على خير العمل في الكرخ وفسا مذهب الاعتزال بالعراق وخراسان وما وراء النهر وذهب اليه جماعة من مناهير الفقهاء وقوى مع ذلك امر الخلفاء الفاطميين بافريقية وبلاد المغرب وجهروا بمذهب التسميلية وبشوا دعائهم بارض مصر فاستجاب لهم خلق كثير من اهلها ثم ملكوها سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة وبعثوا بمساكرهم الى الشام فانتشرت مذاهب الشيعة في عامة بلاد المغرب ومصر والشام وديار بكر والكوفة والبصرة وبغداد وجميع العراق وبلاد خراسان وما وراء النهر مع بلاد الحجاز واليمن والبحرين وكانت بينهم وبين اهل السنة من الفتن والحروب والمقاتل ما لا يمكن حصره لكثرة واشتهرت مذاهب الفرق من القدرية والجمهية والمعتزلة والكرامية والخوارج والروافض والقرامطة والباطنية حتى ملأت الارض وما منهم الا من

نظر في الفلسفة وسلك من طرقها ما وقع عليه اختياره فلم يبق مصر
من الامصار ولا قطر من الاقطار الا وفيه طوائف كثيرة من ذكرنا
وكان ابو الحسن علي بن اسمعيل الاشعري قد اخذ عن ابي علي محمد
بن عبد الوهاب الجبائي ولازمه عدة اعوام ثم بداله فتزك مذهب
الاعتزال وسلك طريق ابن محمد عبد الله بن سعيد بن كلاب ونسج
على قوانينه في الصفات والقدر وقال بالفاعل المختار وترك القول
بالتحسين والتفويض العقلين وما قيل في مسائل الصلاح والاصلاح
واثبت ان العقل لا يوجب المعارف قبل الشروع وان العلوم وان
حصلت بالعقل فلا تجب به ولا يجب البحث عنها الا بالسمع وان
الله تعالى لا يجب عليه شيء وان النوات من الجائزات العقلية
والواجبات السمعية الى غير ذلك من المسائل التي هي موضوع
اصول الدين وحقيقة مذهب الاشعري رحمه الله انه سلك طريقا
بين النقي الذي هو مذهب الاعتزال وبين الاثنيات الذي هو مذهب
اهل الجسيم وناظر على قوله هذا واخرج لمذهبه قال اليه جماعة
وعولوا على رأيه منهم القاضي ابو بكر محمد بن الطيب الباقلاني
المكي وابو بكر محمد بن الحسن بن فورك والشيخ ابو اسحق
ابراهيم بن محمد بن مهران الاسفرايني والشيخ ابو اسحق ابراهيم بن
علي بن يوسف الشيرازي والشيخ ابو حامد محمد بن محمد بن احمد الغزالي
وابو الفتح محمد بن عبد الكريم بن احمد الشهرستاني والامام
فخر الدين محمد بن عمر بن الحسين الرازي وغيرهم من يطول ذكره
ونصروا مذهبهم وناظروا عليه وجادلوا فيه واستدلوا له في مصنفات
لا تكاد تحصر فانتشر مذهب ابي الحسن الاشعري في العراق من
نحو سنة ثمانين وثلثمائة وانتقل منه الى الشام فلما ملك السلطان

الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن ايوب ديار مصر كان هو وقاضيه صدر الدين عبد الملك بن عيسى بن درباس الماراني على هذا المذهب قد نشأ عليه منذ كانا في خدمة السلطان الملك العادل نور الدين محمود بن زنكي بدمشق وحفظ صلاح الدين في صباه عقيدة الفقه الهلالي قطب الدين ابو المعالي مسعود بن محمد بن مسعود النيسابوري وصار يحفظها صفار اولاده فلذلك عقدوا الخناصر وشدوا البنان على مذهب الاشعري وحلوا في ايام دولتهم كافة الناس على التزامه فتبادى الحال على ذلك جميع ايام الملوك من بني ايوب ثم في ايام موالهم الملوك من الاتراك واتفق مع ذلك توجه ابي عبد الله محمد بن تومرت احد رحالات الغرب الى انراق واخذ عن ابي حامد الغزالي مذهب الاشعري فلما جاء الى بلاد المغرب وقام في المصامدة بفقههم وبعلمهم وضع اهلهم عقيدة لفقها عنه عامتهم ثم مات فخلعه بعد موته عبد المؤمن بن علي القيسي وتلقب بامير المؤمنين وغلب على ممالك المغرب هو واولاده من بعد مدة سنين وتسموا بالموحدين فلذلك صارت دولة الموحدين ببلاد المغرب تستبج دماء من خالف عقيدة ابن تومرت اذ هو عندهم الامام العلوم المهدي المعصوم فكهم اراقوا بسبب ذلك من دماء خلائق لا يحصيها الا الله خانقها سبحانه وتعالى كما هو معروف في كتب التاريخ فكان هذا هو السبب في اشتها مذهب الاشعري وانتشاره في امصار الاسلام بحيث نسي غيره من المذاهب وجعل حتى لم يبق اليوم مذهب يخالفه الا ان يكون مذهب الخنابلة اتباع الامام ابي عبد الله احمد بن محمد بن حنبل رضي الله عنه فانهم كانوا على ما كان عليه السلف لا يرون تأويل ما ورد من الصفات الى ان كان بعد السبعائة من سني الهجرة اشتهر بدمشق واعمالها تقي الدين ابو العباس احمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن تيمية الحراني

فنصدي للانتصار لمذهب السلف وبالغ في الرد على مذهب الاشاعرة
 وصدع بالنكير عليهم وعلى الرافضة وعلى الصوفية فافترق الناس
 فيه فريقان فريق يقنصدي به ويعول على اقواله ويعمل برأيه ويرى
 انه شيخ الاسلام واجل حفاظ اهل الملة الاسلامية وفريق يبدعه
 ويضله ويرى عليه باثبات الصفات ويفتقد عليه مسائل منها ماله
 فيه سلف ومنها ما زعموا انه خرق فيه الاجماع ولم يكن له فيه سلف
 وكانت له ولهم خطوط كثيرة وحسابه وحسابهم على الله الذي
 لا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء وله الى وقتنا هذا عدة اتباع
 باسم وقليل بمصر هذه وبين الاشاعرة والماتريدية اتباع ابي منصور
 محمد بن محمود الماتريدي وهم طائفة الفقهاء الحنفية مقلدوا الامام
 ابي حنيفة النعمان بن ثابت وصاحبيه ابي يوسف يعقوب بن ابراهيم
 الحضرمي ومحمد بن الحسن الشيباني رضى الله عنهم من الخلفاء في
 العقائد ما هو مشهور في موضعه وهو اذا تباع يبلغ بضعة عشرة
 مسألة كان بسببها في اول الامر تباين وتنافر وقدر كل منهم في
 عقيدة الآخر الا ان الامر آل آخر الى الانقضاء والله الحمد فهذا
 اعرك الله بيان ما كانت عليه عقائد الامة من ابتداء الامر الى وقتنا
 هذا قد فصلت فيه ما اجله اهل الاخبار واجلت ما فصلوا فدونك
 طالب العلم تناول ما قد بذلت فيه جهدي واظلت بسببه سهري
 في تصفح دواوين الاسلام وكتب الاخبار فقد وصل اليك صفوا
 ونلت عفو بلا تكلف مشقة ولا بذل مجهود ولكن الله عين على من
 يشاء من عباد

﴿ ذكر ترجمة الاشعري وعقائده ﴾

هو ابو الحسن علي بن اسمعيل بن ابي بشر اسحق بن سالم بن اسمعيل

بن هب الله بن موسى بن بلال بن ابى بردة عامر بن ابى موسى واسمه
عبد الله بن قيس الاشعري البصري واد سنة ست وستين ومائتين
وقيل سنة سبعين وتوفى ببغداد سنة اضع وثلاثين وثلاثمائة وقيل سنة
اربع وعشرين وثلاثمائة سمع زكريا الساجي وابا حليفة الجمحي وسهل
بن نوح ومحمد بن يعقوب المقرئ وعبد الرحمن بن خلف الضبي المصري
وروى عنهم في تفسيره كثيرا وتلد لزوج امه ابى على محمد بن
عبد الوهاب الجبائي واقتدى برأيه في الاعتزال عدة سنين حتى صار
من ائمة المعتزلة ثم رجع عن القول بخلق القرآن وغيره من آراء المعتزلة
وصعد يوم الجمعة بجامع البصرة كرسيا ونادى باعلى صوته من عرفنى
فقد عرفنى ومن لم يعرفنى فانا اعرفه بنفسى انا فلان بن فلان كنت
اقول بخلق القرآن وان الله لا يرى بالابصار وان افعال الشر انا افعلها
وانا نائب مقلع معتقد الرد على المعتزلة مبين افضائهم ومعائبهم
واخذ من حينئذ في ارد عليهم وسلك بعض طريق ابى محمد عبد الله
بن محمد بن سعيد بن كلاب القطان وبنى على قواعده وصنف خمسة
ونخسين تصنيفا منها كتاب اللع وكتاب الموجز وكتاب ابضاح
البرهان وكتاب التبيين على اصول الدين وكتاب الشرح وانفصيل
في الرد على اهل الافك والتضليل وكتاب الابانة وكتاب تفسير القرآن
يقال انه في سبعين مجلدا وكانت غلته من ضيعة وقفها بلال بن
ابى بردة على عقبه وكانت نفقته في السنة سبعة عشر درهما وكانت
فيه دعاية ومرض كثير وقال مسعود بن شيبه في كتاب التعليم
كان حنفي المذهب معتزلي الكلام لانه كان ريب ابى على الجبائي وهو
الذى رياه وعلمه الكلام وذكر الخطيب انه كان يجلس ايام الجمع
في حلقة ابى اسحق المروزي الفقيه في جامع المنصور وعن ابى بكر
بن الصيرفي كان المعتزلة قد رفعوا رؤوسهم حتى اظهر الله تعالى

الاشعري فجزهم في اقاع السماسم * وجلة عقيدته ان الله تعالى عالم بعلم قادر بقدره حي بحياة مريد بارادة متكلم بكلام سميع بسمع بصير ببصر وان صفاته ازليسة قاتمة بذاته تعالى لا يقال هي هو ولا هي غيره ولا لا هي هو ولا غيره وعلمه واحد يتعلق بجميع المعلومات وقدرته واحدة تتعلق بجميع ما يصح وجوده وارادته واحدة تتعلق بجميع ما يقبل الاختصاص وكلامه واحد هو امر ونهي وخبر واستخبار ووعد ووعيد وهذه الوجوه راجعة الى اعتبارات في كلامه لا الى نفس الكلام والافاظ المنزلة على لسان الملائكة الى الانبياء دلالات على الكلام الازلي فالمدلول وهو القرآن المقروء قديم ازلي والدلالة وهي اعتبارات وهي القراءة مخلوقة محدثة قال وفرق بين انقراءة والمقروء والتلاوة والتلو كما فرق بين الذكر والمذكور قال وان الكلام معنى قائم بالنفس والعبارة دالة على ما في النفس ونما تسمى العبارة كلاما مجازا قال واراد الله تعالى جميع الكائنات خيرا وشرها ونفعها وضرها وما في كلامه الى جواز تكليف ما لا يطاق لقوله ان الاستطاعة مع انفول وهو مكلف بالفعل قبله وهو غير مستطيع قبله على مذهبه قال وجيع افعال العباد مخلوقة مبدعة من الله تعالى مكتسبة للعبد والنسب عبارة عن انفعال القائم بحمل قدرة العبد قال والخلق هو الله تعالى حقيقة لا يشاركه في الخلق غيره فاخص وصفه هو القدرة والاختراع وهذا تفسير اسم الباري قال وكل موجود يصح ان يرى والله تعالى موجود فيصح ان يرى وقد صح السمع بان المؤمنين يرونه في الدار الآخرة في الكتب والسنة ولا يجوز ان يرى في مكان ولا صورة مقابلة واتصال شعاع فان ذلك كله محال وما هيبة الرؤية له فيها رأيان احدهما انه علم مخصوص يتعلق بالوجود دون العدم والثاني

انه ادراك وراء العلم واثبت السمع والبصر صفتين ازليتين هما ادراكا وراء العلم واثبت الدين والوجه صفات جزئية ورد السمع بها فيجب الاعتراف به وخالف المعتزلة في الوعد والوعيد والسمع والعقل من كل وجه وقال الاسان هو التصديق بالقلب والقول باللسان والعمل بالاركان فرع الايمان فمن صدق بالقلب اى اقر بوحداية الله تعالى واعترف بالرسول تصديقا لهم فيما جاؤا به فهو مؤمن وصاحب الكبرة اذا خرج من الدنيا من غير توبة فحكمه الى الله اما ان يغفر له برحمته او يشفع له رسول الله صلى الله عليه وسلم واما ان يعذبه بعدله ثم يدخله الجنة برحمته ولا يتخلد في النار مؤمن قال ولا اقول انه يجب على الله سبحانه قبول توبته بحكم العقل لانه هو الموجب لا يجب عليه شئ اصلا بل قد ورد السمع بقبول توبة التائبين واجابة دعوة المضطرين وهو الملك لخلقه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فلو ادخل الخلائق باجمهم النار لم يكن جورا ولو ادخلهم الجنة لم يكن حيفا ولا يتصور منه ظلم ولا ينسب اليه جور لانه الملك المطلق والواجبات كلها سمعية فلا يوجب العقل شيئا البتة ولا يقتضى تحسنا ولا تقبيحا فعرفة الله تعالى وشكر النعم واثابة الطائع وعقاب العاصى كل ذلك بحسب السمع دون العقل ولا يجب على الله شئ ذصلاح ولا اصلح ولا لطف بل اشواب والصلاح والالطف والنعيم كلها تفضل من الله تعالى ولا يرجع اليه تعالى نفع ولا ضرر فلا ينفع بشكر ساكر ولا يتضرر بكفر كافر بل يتعالى ويتقدس عن ذلك وبعث الرسل جاؤا لا واجب ولا مستحيل فاذا بعث الله تعالى الرسول وابده بالمحنة الخارقة للعادة ونعدي ودعا الناس وجب الاصغاء اليه والاستماع منه والامثال لاوامره والانتهاه عن نواهيه وكرامات الاولياء حق والايمان بما جاء في القرآن والسنة من

الاخبار عن الامور الغائبة عنا مثل اللوح والقلم والعرش والكرسى والجنة
والنار حق وصدق وكذلك الاخبار عن الامور التي ستقع في الآخرة مثل
سؤال القبر والثواب والعقاب فيه والحشر والمعاد والميزان والصراف
وانقسام فريق في الجنة وفريق في السعير كل ذلك حق وصدق
يجب الايمان والاعتراف به والامامة تثبت بالاتفاق والاختيار دون
النص والتصين على واحد معين والائمة مترتبون في الفضل ترتيبهم
في الامامة قال ولا اقول في عائشة وطلحة والزبير رضي الله عنهم الا انهم
رجعوا عن الخطأ واقول ان طلحة والزبير من العشرة المبشرين بالجنة
واقول في معاوية وعمر بن العاص انهما بغيا على الامام الحق على
بن ابي طالب رضي الله عنه فقاتلهم مقاتلة اهل البغي واقول ان اهل
الزهروان انشروا هم المارقون عن الدين وان عليا رضي الله عنه كان
على الحق في جميع احواله والحق معه حيث دارفهذه جلة من اصول
عقيدته التي عليها الآن جماهير اهل الامصار الاسلامية والتي من
جهر بخلافها اريق دمه والاشاعة يسمون الصفائية لاثبتهم صفات
الله تعالى القديمة ثم افترقوا في الافراط الواردة في الكتاب والسنة
كالاستواء والزول والاصبع واليد والقدم والصورة والجنب والمجى
على فرقتين فرقة تقول جميع ذلك على وجوه محتملة اللفظ وفرقة
لم تعرضوا لتأويل ولا صاروا الى التشبيه ويقال لهؤلاء الاشعرية
الاسرية فصار للمسلمين في ذلك خمسة احوال احدها اعتقاد ما يفهم
مثله من اللغة وثانيها السكوت عنها مطلقا وثالثها السكوت عنها
بعد نفي ارادة الظاهر ورابعها حلها على المجاز وخامسها حلها
على الاشتراك ولكل فريق ادلة وحجج تضمنتها كتب اصول الدين
* ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم والله يحكم بينهم
يوم القيمة فيما كانوا فيه يختلفون * قف * اعلم ان الله سبحانه طلب

من الخلق معرفته بقوله تعالى * وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون * قال ابن عباس وغيره يعرفون فخلق تعالى الخلق وتعرف اليهم بالسنة الشرائع المنزلة فعرفه من عرفه سبحانه منهم على ما عرفهم فيما تعرف به اليهم وقد كان الناس قبل ازل الشرائع بعبدة الرسل عليهم السلام علمهم بالله تعالى انما هو بطريق التنزيه له عن سمات الحدوث وعن التركيب وعن الافتقار وبصفوته سبحانه بالاقتدار المطلق وهذا التنزيه هو المشهور عقلا ولا يتعداه عقل اصلا فلما ازل الله شريعته على رسوله محمد صلى الله عليه وسلم واكل ديته كان سبيل المعارف بالله ان يجمع في معرفته بالله بين معرفتين احدهما المعرفة التي تقتضيها الادلة العقلية والاخرى المعرفة التي جاءت بها الاخبارات الالهية وان يرد علم ذلك الى الله تعالى ويؤمن به وبكل ما جاءت به الشريعة على الوجه الذي اراده الله تعالى من غير تأويل بفكره ولا تعكم فيه برأيه وذلك ان الشرائع انما ازلها الله تعالى لعدم استقلال العقول البشرية بادراك حقائق الاشياء على ما هي عليه في علم الله وتوحيها ذلك وقد تقيدت بما عندها من اطلاق ما هنالك فان وهما علما بمراده من الاوضاع الشرعية ومنها الاطلاع على حكمه في ذلك من فضله تعالى فلا يضيف المعارف هذه المنة الى فكره فان تنزيهه لربه تعالى بفكره يجب ان يكون مطابقا لما ازله سبحانه على لسان رسوله صلى الله عليه وآله وسلم من الكتاب والسنة والا فهو تعالى منزّه عن تنزيه عقول البشر بافكارها فانها مقيدة باوطارها فتزنيها كذلك مقيد بحسبها وبموجب احكامها وآثارها الا اذا خلت عن الهوى فانها حينئذ يكشف الله لها النظم عن بصائرهما ويهديها الى الحق فتزّه الله تعالى عن التنزيهات العرفية بالافكار السادية وقد اجمع المسلمون قاطبة على

جواز رواية الاحاديث الواردة في الصفات ونقلها وتبليغها من غير خلاف بينهم في ذلك ثم اجمع اهل الحق منهم على ان هذه الاحاديث مصروفة عن احتمال مشابهة الخلق لقول الله تعالى * ليس كمثل شئ * وهو السميع البصير * ولقول الله تعالى * قل هو الله احد الله الصمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد * وهذه السورة يقال لها سورة الاخلاص وقد عظم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شأنها ورغب امته في تلاوتها حتى جعلها تعدل ثلث القرآن من اجل انها شاهدة بتزبده الله تعالى وعدم الشبه والمثل له سبحانه وسميت سورة الاخلاص لاشتغالها على اخلاص التوحيد لله عن ان يشوبه ميل الى تشبيهه بالخلق واما التكاف التي في قوله تعالى * ليس كمثل شئ * فانها زائدة وقد تقرر ان التكاف والمثل في كلام العرب اتبا للتشبيه فجمعهما الله تعالى ثم نفى بهما عنه ذلك فاذا ثبت اجماع المسلمين على جواز رواية هذه الاحاديث ونقلها مع اجماعهم على انها مصروفة عن التشبيه لم يبق في تعظيم الله تعالى بذكرها الا نفي التعطيل لكون اعداء المرسلين سموا ربهم سبحانه اسماء نفوا فيها صفاته العليا فقال قوم من الكفار هو طبيعة وقال آخرون منهم هو علة الى غير ذلك من المادهم في اسمائه سبحانه فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الاحاديث المشتملة على ذكر صفات الله العليا ونقلها عنه اصحابه البررة ثم نقلها عنهم ائمة السليين حتى انتهت البنا وكل منهم رويها بصفتها من غير تأويل لشيئ منها مع علمنا انهم كانوا يستفدون ان الله سبحانه وتعالى * ليس كمثل شئ * وهو السميع البصير * ففهمنا من ذلك ان الله تعالى اراد بما انطق به رسوله صلى الله عليه وسلم من هذه الاحاديث وتناولها عنه الصحابة رضئ الله عنهم وبلغوها لامته ان يفتن بها في حلق الكافرين وان يكون ذكرها نكأ في قلب

كل ضال معطل مبتدع يفتقر المبتدعة من اهل الطبايع وعباد
العمل فلذلك وصف الله تعالى نفسه الكريمة بها في كتابه ووصفه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بما صح عنه وثبت فدل على ان
المؤمن اذا اعتقد ان الله ليس كمثل شئ وهو السميع البصير * وانه
احد صمد لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا احد كان ذكره لهذه
الاحاديث تمكين الاثبات وشجها في حلق العظيمة وقد قال الشافعي
رحمه الله الاثبات امكن نقله الخطابي ولم يلقنا عن احد من الصحابة
والتابعين وتابعيهم اتهم اولوا هذه الاحاديث والذي يمنع من
تأويلها اجلال الله تعالى عن ان تضرب له الامثال وانه اذا نزل
القرآن بصفة من صفات الله تعالى كنوله سبحانه * يد الله فوق ايديهم *
فان نفس تلاوة هذا يفهم منه السامع المعنى المراد به وكذا قوله تعالى
بل يدها مبسوطتان عند حكايته تعالى عن اليهود ونسبتهم اليه الى البخل
فقال تعالى * بل يدها مبسوطتان ينفق كيف يشاء * فان نفس تلاوة هذا
مبينة للمعنى المقصود وايضا فان تأويل هذه الاحاديث يحتاج الى
ان يضرب الله تعالى فيها المثل نحو قولهم في قوله تعالى * الرحمن على
العرس استوى * الاستواء الاستيلاء كقولك استوى الامير على البلد
وانشدوا * قد استوى بشر على العراق * فلزمهم تشبيه البارئ تعالى
ببشر واهل الاثبات تزعموا جلال الله عن ان يشبهوه بالاجسام حقيقة
ولا مجازا وعلموا مع ذلك ان هذا النطق يستل على كلمات متداولة
بين الخالق وخلقته وتخرجوا ان يقولوا مستركة لان الله تعالى
لا شريك له ولذلك لم يتأول السلف شيئا من احاديث الصفات مع
علمنا قطعا انها عندهم مصروفة عما يسبق اليه نظنون الجهان من
مساكنها لصفات المخلوقين وتأمل تجد الله تعالى لما ذكر المخلوقات

المتولدة من الذكر والانثى في قوله سبحانه • خلق لكم من انفسكم ازواجا
ومن الانعام ازواجا يذراؤكم فيه • علم سبحانه ما يخطر بقلوب الخلق
فقال عز من قائل • ليس كمثله شئ وهو السميع البصير • قف • واعلم
ان السبب في خروج أكثر الطوائف عن ديانة الاسلام ان الفرس
كانت من سعة الملك وعلو اليد على جميع الامم وجمالة الخطر في
انفسها بحيث انهم كانوا يسمون انفسهم الاحرار والاسياد وكانوا
يمدون سائر الناس عبيدا لهم فلما امتزجوا بزوا الدولة عنهم على
ايدي العرب وكانت العرب عند الفرس اقل الامم خطرا تعاطفهم
الامر وتضاعفت لديهم المصيبة وراموا كيد الاسلام بالحاربة في اوقات
شني وفي كل ذلك يظهر الله تعالى الحق وكان من قائمهم شنفاد
واشبنس والمقفع وبالك وغيرهم وقبل هؤلاء رام ذلك عمار الملقب
خدasha وابو مسلم السروح فرأوا ان كيدهم على الخيلة انجم فاطهر
قوم منهم الاسلام واستملوا اهل التشيع باظهار محبة اهل بيت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم واستبشاع ظلم علي بن ابي طالب رضى الله عنه
ثم سلكوا بهم مسالك شني حتى اخرجوهم عن طريق الهدى فقوم
ادخلوهم الى القول بان رجلا ينتظر يدعى المهدي عنده حقيقة
الدين اذ لا يجوز ان يؤخذ الدين عن كفار اذ نسبوا اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى الكفر وقوم خرجوا الى القول بادعاء النبوة
لقوم سموهم به وقوم سلكوا بهم الى القول بالحلول وسقوط الشرائع
وآخرون تلاعبوا بهم فاجبوا عليهم خمسين صلوة في كل يوم وليلة
وآخرون قالوا بل هي سبع عشرة صلوة في كل صلوة خمس عشرة
ركعة وهو قول عبد الله بن عمرو بن الحارث الكندي قبل ان يصير
خارجيا صفرى وقد اظهر عبد الله بن سبأ الحميري اليهودى الاسلام
ليكيد اهله فكان هو اصل اثاره الناس على عثمان بن عفان رضى الله

عنه واحرق على رضى الله عنه منهم طوائف اعلنوا بالهتية ومن هذه الاصول حدثت الاسمعية والقرامطة والحق الذي لا ريب فيه ان دين الله تعالى ظاهر لا باطن فيه وجوهر لا سرتخته وهو كله لازم كل احد لا مسامحة فيه ولم يكتم رسول الله صلى الله عليه واله وسلم شيئا من الشريعة ولا كلمة واحدة ولا اختص به زوجة ولا وادع ولا كتمه عن الاخر والاسود ورعاة القم ولا كان عنده صلى الله عليه وسلم سر ولا رمز ولا باطن غير مادعا الناس كلهم اليه ولو كنتم شيئا لما بلغ كما امر ومن قال هذا فهو كافر باجماع الامة واصل كل بدعة في الدين البعد عن كلام السلف والانحراف عن اعتقاد الصدر الاول حتى بالغ القدرى في القدر فجعل العبد خالقا لا فاعاله وبالع الجبرى في مقابلته فسلب عنه الفعل والاختيار وبالع المعطل في التنزيه فسلب عن الله تعالى صفات الجلال ونعوت الكمال وبالع المشبه في مقابلته فجعله كواحد من البشر وبالع المربى في سلب العقاب وبالع المعتزلى في التخليد في العذاب وبالع الناصبى في دفع على رضى الله عنه عن الامامة وبالف الفلاة حتى جعلوه الها وبالع السنى في تقديم ابى بكر رضى الله عنه وبالع الرافضى في تأخير حتى كفره ومبدان الظن واسع وحكم الوهم غالب فتعارضت الظنون وكثرت الاوهام وبلغ كل فريق في الشر والعناد والبغى والفساد الى اقصى غاية وابتعد نهاية وتباغضوا وتلاعنوا واستهملوا الاموال واستباحوا الدماء وانتصروا بالدول واستعانوا بالملوك فلو كان احدهم اذا بالغ في امر نازع الاخر في القرب منه فان الظن لا يبعد عن الظن كثيرا ولا ينتهى في المنازعة الى الطرف الآخر من طريق التعاقب لكنهم ابوا الا ما قدمنا ذكره من التدابير

والتقاطع * ولا يزالون مختلفين الا من رحم ربك * انتهى كلام القريري
في الخطط

﴿ ذكر تقسيم اهل العالم جملة - مرسله ﴾

قال ابو الفتح محمد بن عبد الكريم الشهرستاني في الملل والنحل من
الناس من قسم اهل العالم بحسب الاقاليم السبعة واعطى اهل كل
اقليم حظه من اختلاف الطبائع والانفس التي تدل عليها الالوان
والالسن ومنهم من قسمهم بحسب الاقطار الاربعة التي هي اشرق
والغرب والجنوب والشمال ووفر على كل قطر حقه من اختلاف
الطبائع وتباين الشرائع ومنهم من قسمهم بحسب الامم فقال كبار
الامم اربعة العرب والجم والروم والهند ثم زواج بين امة وامة
فذكر ان العرب والهند يتقاربان على مذهب واحد واكثر ميلهم
الى تقرير خواص الاشياء والحكم باحكام الماهيات والحقائق واستعمال
الامور الروحية والروم والجم يتقاربان على مذهب واحد اكثر ميلهم
الى تقرير طبائع الاشياء والحكم بالحكم الكيفيات والكليات واستعمال
الامور الجسمية ومنهم من قسمهم بحسب الآراء والمذاهب وذلك
غرضنا في هذا التأليف وهم منقسمون بالقسمة الصحيحة الاولى الى
اهل الديانات والملل واهل الاهواء والنحل فارباب الديانات مطلقا
مثل المجوس واليهود والنصارى والمسلمين واهل الاهواء والآراء
مثل الفلاسفة الدهرية والصائفة وعبد الكواكب والاونان والبراهمة
ويفرق كل منهم فرقا فاهل الاهواء ليست تنضبط مقالاتهم في عدد
معلوم واهل الديانات قد انحصرت مذاهبهم بحكم الخبر الوارد فيها
فافترقت المجوس على سبعين فرقة واليهود على احدى وسبعين فرقة

والنصارى على اثنين وسبعين فرقة والمسلمون على ثلث وسبعين فرقة
والناجيسة ابدا من الفرق واحدة اذ الحق من القضيتين المتقابلتين
في واحدة ولا يجوز ان تكون قضيتان متناقضتان متقابلتان على شرائع
التقابل الا وان تقسما الصدق والكذب فيكون الحق في احدهما
دون الاخرى ومن المحال الحكم على المتخصصين المتضادين في اصول
المعقولات باثنيهما محققان صادقان واذا كان الحق في كل مسألة عقلية
واحدة فالحق في جميع المسائل يجب ان يكون مع فرقة واحدة وانما
عرفنا هذا بالسمع وعنه اخبر الترتيل في قوله عز وجل * ومن
خلقنا امة يهدون بالحق وبه يعدلون * واخبر النبي صلعم ستفترق
امتي على ثلث وسبعين فرقة الناجية منها واحدة والباقيون هلكي
قيل ومن الناجية قال اهل السنة والجماعة قيل وما السنة والجماعة قال
ما تاعليه اليوم واصحابي وقال لا تزال طائفة من امتي ظاهرين على
الحق الى يوم القيامة وقال صلعم لا تجتمع امتي على الضلالة

﴿ ذكر طرق تعديد الفرق الاسلامية ﴾

قد قدمنا الكلام على ذلك ونذكر هنا ما ذكره صاحب المال على
الجملة * اعلم ان مصحاب المقالات طرقا في تعديد الفرق الاسلامية
لا على قانون مستند الى نص ولا على قاعدة مخبرة عن الوجود فاما
وجدت مصنفين منهم متفقين على منهج واحد في تعديد الفرق
وهو المعلوم الذي لا مرء فيه ان ليس كل من تميز عن غيره بمقالة
ما في مسألة ما عده صاحب مقالة فتكاد تخرج المقالات عن الحصر
والعد ويكون من انفراد بمسألة في احكام الجواهر مثلا معدودا في
عداد اصحاب المقالات فلا بد اذا من ضابط في مسائل هي اصول

وقواعد يكون الاختلاف فيها اختلافا يعتبر مقالة او يعد صاحب مقالة وما وجدت لاحد من ارباب المقالات عناية بتقرير هذا الضابط الا انهم استرسلوا في ايراد مذاهب الامة كيف اتفق وعلى الوجه الذى وجد لا قانون مستقر واصل مستمر فاجتهدت على ما تيسر من التقدير وتقدر من التيسير حتى حصرتها في اربع قواعد هي الاصول الكبار • القاعدة الاولى • الصفات والتوحيد فيها وهي تشتمل على مسائل الصفات الازلية اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وبيان صفات الذات وصفات الفعل وما يجب لله تعالى او ما يجوز عليه وما يستحيل وفيها الخلاف بين الاشعرية والكرامية والمعتزلة • القاعدة الثانية • القدر والعدل وهي تشتمل على مسائل القضاء والقدر والجبر والكسر وارادة الخير والشر والمقدور والمعلوم اثباتا عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين القدرية والجبرية والاشعرية • القاعدة الثالثة • الوعد والوعيد والاسماء والاحكام وهي تشتمل على مسائل الايمان والتوبة والوعيد والارجاء والتكفير والتفصيل اثباتا على وجه عند جماعة ونفيا عند جماعة وفيها الخلاف بين المرجئة والوعيدية والمعتزلة والاشعرية والكرامية • القاعدة الرابعة • السمع والعقل والرسالة والامامة وهي تشتمل على مسائل التحسين والتقبيح والصالح والاطف والعصمة في النبوة وشروط الامامة نفسها عند جماعة واجابا عند جماعة وكيفية انتقالها على مذهب من قال بالنص وكيفية اثباتها على مذهب من قال بالاجماع والخلاف فيها بين الشيعة والخوارج والمعتزلة والكرامية والاشعرية فاذا وجدنا افراد واحد من ائمة الامة بمقالة من هذه القواعد عددنا مقالاته مذهباً وجاعته فرقة وان وجدنا واحدا انفرده بمسئلة فلا نجعل مقالاته مذهباً وجاعته

فرقة بل نجعله مندرجا تحت واحد من وافق سواها مقالة ورددنا
 باقى مقالاته الى الفروع التى لا تعد مذهباً مفرداً فلا تذهب المقالات
 الى غير النهاية واذا تعينت المسائل التى هى قواعد الخلاف تبينت
 اقسام الفرق وانحصرت كبارها فى اربع بعد ان تداخل بعضها
 فى بعض * قف * كبار الفرق الاسلامية اربع القدرية الصفائية
 الشيعة الخوارج ثم يتركب بعضها مع بعض ويتشعب عن كل فرقة
 اصناف فتصل الى ثلث وسبعين فرقة ولاصحاب كتب المقالات
 طريقان فى الترتيب احدهما انهم وضعوا المسائل اصولاً ثم اوردوا
 فى كل مسألة مذهب طائفة طائفة وفرقة فرقة والثانى انهم وضعوا
 الرجال واصحاب المقالات اصولاً ثم اوردوا مذاهبهم فى مسألة مسألة
 والطريقة الاخيرة اضبط للاقسام والبق بابواب الحساب

﴿ ذكر اول شبهة وقعت فى الخليفة ومن مصدرها فى الاول ﴾
 ﴿ ومن مظهرها فى الآخر ﴾

اعلم ان اول شبهة وقعت فى الخليفة شبهة ابليس لعنه الله ومصدرها
 استبداده بالرأى فى مقابلة النص واختباره الهوى فى معارضة الامر
 واستكباره بالعادة التى خلق منها وهى النار على مادة آدم عليه السلام
 وهى الطين وانتشبت من هذه الشبهة سبع شبهات وسارت فى الخليفة
 وسرت فى اذهان الناس حتى صارت مذاهب بدعة وضلال وتلك
 الشبهات مسطورة فى شرح الاناجيل الاربعة لوقا ومارقوس ويوحنا
 ومتى ومذكورة فى التوراة منفردة على شكل مناظرة بينه وبين
 الملائكة بعد الامر بالسجود والامتناع منه قال كما نقل عنه اتى سلف

ان البارئ تعالى الهى والله الخلق عالم قادر ولا يسأل عن قدرته
ومشيئته فانه مهما اراد شيئا قال له كن فيكون وهو حكيم الا انه
يتوجه على مساق حكمته اسئلة قالت الملائكة ما هى وكم هى قال
لعنه الله سبعة * الاول * منها انه علم قبل خلقى اى شئ يصدر
عنى وبحصل منى فلم خلقنى اولا وما الحكمة فى خلقه اياى * والثانى *
اذ خلقنى على مقتضى ارادته ومشئته فلم كلفنى بمعرفته وطاعته
وما الحكمة فى التكليف بعد ان لا ينفع بطاعة ولا يتضرر بمعصية
* والثالث * اذ خلقنى وكلفنى فالتزمت تكليفه بالعرفه والطاعة
فعرفت واطعت فلم كلفنى بطاعة آدم والسجود له وما الحكمة فى هذا
التكليف على الخصوص بعد ان لا يزيد ذلك فى معرفتى وطاعتى
* والرابع * اذ خلقنى وكلفنى على الاطلاق وكلفنى بهذا التكليف
على الخصوص فاذا لم اسجد فلم لعنى واخرجنى من الجنة وما الحكمة
فى ذلك بعد ان لم ارتكب فيها الا قولى لا اسجد الا لك * والخامس *
اذ خلقنى وكلفنى مطلقا وخصوصا فلم اطع لعنى وطردتى فلم
طرفنى الى آدم حتى دخلت الجنة ثانيا وغررتى بوسوستى فاكل من
الشجرة المنهى عنها وخرجه من الجنة معى وما الحكمة فى ذلك
بعد ان لو منعنى من دخول الجنة استراح منى وبقي خالدا فيها
* والسادس * اذ خلقنى وكلفنى عموما وخصوصا ولعنى ثم طرفنى
الى الجنة وكانت الخصومة بينى وبين آدم فلم سلطنى على اولاده
حتى اراهم من حيث لا يروننى وتؤثر فيهم وسوستى ولا يؤثر فى حولهم
وقوتهم وقدرتهم واستطاعتهم وما الحكمة فى ذلك بعد ان لو خلقهم
على الفطرة دون من يحتاجهم عنها فعيشوا طاهرين سامعين مطيعين
كان احرى بهم والبق بالحكمة * والسابع * سلطنا هذا كله خلقنى
وكلفنى مطلقا ومقيدا واذا لم اطع لعنى وطردتى واذا اردت دخول

الجنة مكنتي وطرقني واذا علمت على اخرجني ثم سلطني على بني آدم فلم اذا استهته اهلني فقلت انظرني الى يوم يبعثون قال انك من المنظرين الى يوم الوقت المعاوم وما الحكمة في ذلك بعد ان لو اهلكني في الحان استراح آدم والخلق مني وما بقى شرما في العالم اليس بقاء العالم على نظام الخبر خيرا من امتزاجه باشر قال فهذه حجتى على ما ادعيته في كل مسألة قال شارح الانجيل فاحسب الله تعالى الى الملائكة قولوا له انك في تسليك الاول انى الهك والله الخلق غير صادق ولا مخالص اذ لو صدقت انى اله العالمين ما احتكمت على بل فانا الله الذى لا اله الا انا لا اسئل عما افعل والخلق مسئولون هذا الذى ذكرته مذكور في التوراة ومسطور في الانجيل على الوجه الذى ذكرته * فف * وكنت برهة من الزمان اتفكر واقول ان من العلوم الذى لامرأ فيه ان كل شهدة وقعت ابني آدم فغما وقعت من اضلال الشيطان الرجيم ووساوسه ونسأت من شبهاته واذا كانت اشبهات محصورة في سبع عادت كبار البدع واضلالات الى سبع ولا يجوز ان يعدد شبهات فرق زيف والكفر هذه الشبهات وان اختلفت العبارات وتباينت الطرق فاذها بالنسبة الى انواع الضلالات كالبدور ويرجع جلتمها الى انكار الامر بعد الاعتراف بالحق والى الجنوح الى الهوى في مقابلة النص ومن جال نوحا وهودا وصالحا وابراهيم ولوطا وشعيبا وموسى وعيسى ومحمدا صلوات الله عليهم اجمعين كلهم فسجوا على منوال الاعمين الاول في اظهار شبهاته وحاصلها يرجع الى دفع التكليف عن انفسهم وجحد اصحاب الشرائع والتكليف باسرههم اذ لا فرق بين قولهم * ابشر يهدونا * وبين قوله * ألسجد لمن خلقت طينا * وعن هذا صار مفصل الخلاق ومحزاة افتراق ما هو في قوله تعالى * وما منع الناس ان يؤمنوا اذ جاءهم انهدى الا ان

قالوا ابعث الله بشرا رسولا • فيين ان المانع من الايمان هو هذا المعنى كما قال في الاول • ما منعك ان لا تسجد اذ امرتك قال انا خير منه • وقال المتأخر من ذريته كما قال المتقدم • انا خير من هذا الذى هو مهين • وكذلك اوتدقينا احوال المتقدمين منهم وجدناها مطابقة لاقوال المتأخرين • كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم تشابهت قلوبهم فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل • قالهين الاول لما ان حكم بعقل على من لا يحكم عليه العقل لزمه ان يجرى حكم الخالق فى الخلق او حكم الخلق فى الخالق والاول غلوا والثانى تقصير فثار من الشبهة الاولى مذهب الحلولية والتاسخية والمشبهة والغلاة من الروافض حيث غلوا فى حق شخص من الاشخاص حتى وصفوه بصفات الجلال وثار من الشبهة الثانية مذهب القدرية والجبرية والمجسمة حيث قصروا فى وصفه تعالى بصفات الخلقين فالعزلة مشبهة الافعال والمشبهة حلولية الصفات وكل واحد منهم اعور باى عينه شاء فان من قال انما يعسن منه ما يعسن منا ويقبح منه ما يقبح منا فقد شبه الخالق بالخلق ومن قال يوصف البارى تعالى بما يوصف به الخلق او يوصف الخلق بما يوصف به البارى تعالى عراسمه فقد اعتزل عن الحق وسنخ القدرية طلب العلة فى كل شىء وذلك من سنخ اللعين الاول اذ طلب العلة فى الخلق اولا والحكمة فى التكليف ثانيا والغالطة فى تكليف السجود لا دم عليه السلام ثالثا وعنه نشأ مذهب الخوارج اذ لا فرق بين قولهم لا حكم الا لله ولا حكم للرجال وبين قوله لا اسجد الا لك اسجد لبشر خلقته من صلصال وبالجلة • كلا طرفى قصد الامور ذميم • فالعزلة غلوا فى التوحيد يزعمهم حتى وصلوا الى التعطيل بنى الصفات والمشبهة قصروا حتى وصفوا الخالق بصفات الاجسام والروافض غلوا فى النبوة والامامة حتى وصلوا الى الحلول والخوارج

فصروا حيث نفوا تحكيم الرجال وانت ترى ان هذه الشبهات كلها ناشئة من شبهات اللعين وذلك في الاول مصدرها وفي الآخر مظهرها واليه اشار التنزيل في قوله تعالى * ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين * وشبه النبي صالم كل فرقة ضالة من هذه الامة بامه ضالة من الامم السالفة فقال القدرية بجوس هذه الامة وقال المشبهة يهود هذه الامة والرافضة نصاراها وقال صالم جله * لتسلكن سبل الامم قبلكم حذرو العسنة بالقسنة والنعل بالنعل حتى اودخلوا جحمر ضب لدخلتموه *

﴿ ذكر اول شبهة وقعت في الملة الاسلامية وكيف ﴾

﴿ اشتمالها ومن مصدرها ومن مظهرها ﴾

كما قررنا ان الشبهات التي وقعت في آخر الزمان هي بعينها تلك الشبهات التي وقعت في اول الزمان كذلك يمكن ان يقرر في زمان كل نبي ودور صاحب كل ملة وشريعة ان شبهات امته في آخر زمانه ناشئة من شبهات خصمه اول زمانه من الكفار والمنافقين واكثرها من المنافقين وان خفي علينا ذلك في الامم السالفة لتماذي الزمان فلم يخف في هذه الامة ان شبهاتها نشأت كلها من شبهات منافقي زمن النبي صالم اذ لم يرضوا بحكمه فيما كان يأمر وينهى وشرعوا فيما لا مخرج للفكر فيه ولا ممرى وسألوا عما منعوا من الخوض فيه والسؤال عنه وجادلوا بالباطل فيما لا يجوز الجدل فيه اعتبر حديث ذي الخويصرة التميمي اذ قال اعدل يا محمد فانك لم تعدل حتى قال صالم * ان لم اعدل فمن يعدل * فعادوا اللعين وقال هذه قسمة ما اريد بها وجه الله تعالى وذلك خروج صحيح على النبي صالم

ولو صار من اعترض على الامام الحق خارجيا فن اعترض على ازسول
الحق اولى ان يصير خارجيا او ليس ذلك قولاً بتحسين العقل وتقييده
وحكما بالهوى في مقابلة انص واستكبارا على الامر بقياس العقل
حتى قال عليه السلام * سيخرج من صفئي هذا الرجل قوم يرقون
من الدين كما يرق السهم من الرمية * الخبير بتمامه واعتبر حال طائفة
من المنافقين يوم احد اذ قالوا * هل لنا من الامر من شيء * وقولهم *
لو كان لنا من الامر شيء ما قتلنا ههنا * وقولهم * او كانوا عندنا
ما ماتوا وما قتلوا * فهل ذلك الا تصریح باقدر وقول طائفة
من المشركين * لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء * وقول
طائفة * انطم من لو شاء الله اطعمه * تصریح بالخبر واعتبر حال
طائفة اخرى حيث جاءوا في ذات الله تفكرا في جلاله وتصرفا في
افعاله حتى منعهم وخوفهم بقوله تعالى * ویرسل انصواعق فیصیب
بها من یشاء وهم یجادلون فی الله وهو شدید المحال * فهذا ما كان
في زمانه عليه السلام وهو على شوکته وقوته وصحة بدنه والمنافقون
یخادعون فیطهرون الاسلام ویبشنون الشقاق وانما یظهر نفاقهم في
کل وقت بالاعتراض على حرکاته وسکنته فصارت الاعتراضات
کالبذور وظهر منها الشبهات کالزروع واما الاختلافات الواقعة في
حال مرضه وبعد وفاته بین الصحابة رضی الله عنهم فهي اختلافات
اجتهادية کما قيل کان غرضهم فيها اقامة مراسم الشرع وادامة
مناهج الدين * فاول تنازع * في مرضه فيما رواه محمد بن اسمعيل
التجاری باسناده عن عبد الله بن عباس قال لما استند بالنبي صلم
مرضه الذي مات فيه قال * اثوني بدواة وقرطاس اكتب لكم کتابا
لن تضلوا بهدي * فقال عمران رسول الله صلم قد غلبه الوجع
حسبنا کتاب الله وكثر اللفظ فقال النبي صلم * قوموا عني لا یبغی عندي

التنازع * قال ابن عباس الرزية كل الرزية ما حال بيننا وبين كتاب رسول الله ﷺ الخلاف الثاني * في مرضه انه قال * جهزوا جيش اسامة امن الله من تخلف عنه * فقال قوم يجب علينا امتثال امره واسامة قد برز من المدينة وقال قوم قد اشتد مرض النبي صلى الله عليه وسلم فلا تسع قلوبنا لمفارقتة والحالة هذه فنصبر حتى تبصر ايش يكون من امره وانما اوردت هذين التنازعين لان المخالفين ربما اعدوا ذلك من الخلافات المؤثرة في امر الدين وهو كذلك وان كان الغرض كله اقامة مراسم الشريعة في حال تزلزل القلوب وتسكين نائرة الفتنة المؤثرة عند تقلب الامور * الخلاف الثالث * في موته صلى الله عليه وسلم قال عمر بن الخطاب من قال ان محمدا مات فقلته يستفي هذا وانما رفع الى السماء كما رفع عيسى بن مريم عليه السلام وقال ابو بكر بن قحافة من كان يعبد محمدا فان محمدا قد مات ومن كان يعبد الله محمدا فانه حي لا يموت وقرأ هذه الآية * وما محمد الا رسول قد خلت من قبله الرسل افان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم * فرجع القوم الى قوله وقال عمر كاني ما سمعت هذه الآية حتى قرأها ابو بكر * الخلاف الرابع * في موضع دفنه صلى الله عليه وسلم اراد اهل مكة من المهاجرين رده الى مكة لانها مسقط رأسه ومأنس نفسه وموطى قدمه وموطن اهله وموقع رحله واراد اهل المدينة من الانصار دفنه بالمدينة لانها دار هجرته ومدار نصرته وارادت جماعة نقله الى بيت المقدس لانه موضع دفن الانبياء ومنه معراجهم الى السماء ثم اتفقوا على دفنه بالمدينة لما روى عنه عليه السلام * الانبياء يدفنون حيث يموتون * الخلاف الخامس * في الامامة واعظم خلاف بين الامة خلافا للامامة اذ ما سل سيف في الاسلام على قاعدة دينية مثل ما سل على الامامة في كل زمان وقد سهل

الله تعالى ذلك في الصدر الاول فاختلف المهاجرون والانصار فيها
وقالت الانصار منا امير ومنكم امير واتفقوا على رئيسهم سعد بن
عبادة الانصارى فاستدركه ابوبكر وعمر في الحال بان حضرا سقيفة
بنى ساعدة وقال عمر كنت ازور في نفسي كلاما في الطريق فلما
وصلنا الى السقيفة اردت ان اتكلم فقال ابوبكر مديا عمر فحمد الله
واثنى عليه وذكر ما كنت اقدره في نفسي كانه يخبر عن غيب فقبل
ان يشتغل الانصار بالكلام مددت يدي اليه فبايعته وبايعه الناس
وسكنت النائرة الا ان بيعة ابي بكر كانت قلعة وفي الله شرها فن
عاد الى مثلها فاقتلوه فلما رجع رجل بايع رجلا من غير مشورة من المسلمين
فانهما تغرة ان يقتلا وانما سكنت الانصار عن دعواهم لرواية ابي
بكر عن النبي صلعم * الائمة من قريش * وهذه البيعة هي التي جرت
في السقيفة ثم لما عاد الى المسجد اتشال الناس عليه وبايعوه عن رغبة
سوى جماعة من بني هاشم وابي سفيان من بني امية وامير المؤمنين
على كرم الله وجهه كان مشغولا بما امره النبي من تجهيزه ودفنه
وملازمة قبره من غير منازعة ولا مدافعة ﴿ في الخلاف السادس ﴾
في امر فذك والتوارث عن النبي صلعم ودعوى فاطمة عليها السلام
ورأى تارة وتعليكا اخرى حتى دفعت عن ذلك بلرواية المشهورة عن
النبي صلعم * نحن معاشر الانبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة
﴿ في الخلاف السابع ﴾ في قتال مانعي الزكاة فقال قوم لانقاتلهم
قتال الكفرة وقال قوم بل نقاتلهم حتى قات ابوبكر لومعوى عقلا
مما اعطوا رسول الله صلعم لقاتلتهم عليه ومضى بنفسه الى قتالهم
ووافق الصحابة بأسرهم وقد ادى اجتهاد عمر في ايام خلافته الى رد
السبايا والاموال اليهم واطلاق المحبوسين منهم ﴿ في الخلاف الثامن ﴾
في تصييص ابي بكر على عمر بالخلافة وقت الوفاة فن الناس من قال

قد وليت علينا قظا غليظا وارتفع الخلاف بقول ابي بكر لوسائني
 ربي يوم القيامة لقلت وليت عليهم خير اهلهم وقد وقع في زمانهم
 اختلافات كثيرة في مسائل ميراث الجدة والاخوة والكلالة وفي سفل
 الاصابع وديات الاسنان وحدود بعض الجرائم التي لم يرد فيها نص
 وانما هم امورهم الاشتغال بقتال الروم وغزو الجهم وقمع الله تعالى
 الفتنوح على المسلمين وكثرت السبائا والغنائم وكانوا كلهم يصدرن
 عن رأى عمر وانتشرت الدعوة وظهرت الكلمة ودانت العرب ولانت
 الجهم في الخلاف التاسع في امر الشورى واختلاف الآراء فيها
 حتى اتفقوا كلهم على بيعه عثمان رضى الله عنه وانتظم الملك
 واستقرت الدعوة في زمانه وكثرت الفتوح وامتلأ بيت المال
 وعاشر الخلق على احسن خلق وعاملهم باسسط يد غير ان اقاربه
 من بنى امية قد ركبوا نهبا فركيته وجاروا فيجبر عليه ووقعت
 اختلافات كثيرة واخذوا عليه احداثا كلها محالة على بنى
 امية * منها رده الحكم ابن امية الى المدينة بعد ان طرده النبي صللم
 وكان يسمى طريدرسول الله صللم ويهد ان تنفع الى ابي بكر وعمر
 ايام خلافتهم ما اذا اجابا الى ذلك ونفاه عمر من مقامه باليمن اربعين
 فرسحا * ومنها نفيه باذر الى الريزة وتزويجه مروان بن الحكم بنته
 وتسليمه خمس غنائم افريقية له وقد بلغت مائتي الف دينار * ومنها
 ابواؤه عبدالله بن سعد بن ابي سرح بعد ان اهدر النبي صللم دمه
 وتوليته اياه مصر باعمالها وتوليته عبدالله بن عامر البصرة حتى احدث
 فيها ما احدث الى غير ذلك مما نفموا عليه وكان امرا جنوده معاوية
 بن ابي سفيان عامل الشام وسعد بن ابي وقاص عامل الكوفة
 وبعده الوليد بن عقبة وعبد الله بن عامر عامل البصرة وعبد الله بن

سعد بن ابى سرح عامل مصر وكلهم خذلوه ورفضوه حتى اتى قدره عليه وقتل مظلوما في داره. وثارت الفتنة من الظلم الذي جرى عليه ولم تسكن بعد * الخلاف العاشر * في زمان امير المؤمنين على كرم الله وجهه بعد الاتفاق عليه وعقد البيعة فاوله خروج طلحة والزبير الى مكة ثم حل عايشه الى البصرة ثم نصب القتال معه ويعرف ذلك بحرب الجمل والحق انهما رجعا وتابا اذ ذكرهما امرا فتذكرا فاما الزبير فقتله ابن جرموز وقت الانصراف وهو في النار لقول النبي صلعم * بشر قاتل ابن صفية بالنار * واما طلحة فرماه مروان بن الحكم بسهم وقت الاعراض فخرميتا واما عايشة فكانت محمولة على ما فعلت ثم تاب بعد ذلك ورجعت والخلاف بينه وبين معاوية وحرب صفين ومخاضة الخوارج وحله على التحكيم ومقادرة عمرو بن العاص ابا موسى الاشعري وبقائه بالخلافة الى وقت الوفاة مشهور كذلك الخلاف بينه وبين الشراء المنارقين بانتهروا عقدا وقولا ونصب القتل معه فعلا ظاهرا معروفا وبالجملة * كان على مع الحق والحق معه * وظهر في زمانه الخوارج عليه مثل الاشعث بن قيس ومسعود بن فديك التميمي وزيد بن حصين الطائي وغيرهم وكذلك ظهر في زمانه الغلاة في حقه مثل عبد الله بن سبا وجاعه معه ومن الغريتين ابتدعت الفتنة والضلالة وصدق فيه قول النبي صلعم * يهلك فيك اثنان محب غال ومبغض قال * وانقسمت الخلافة بعده الى قسمين احدهما الاختلاف في الامامة والثاني الاختلاف في الاصول والاختلاف في الامامة على وجهين احدهما القول بان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار والثاني القول بان الامامة تثبت بانحص والتعيين فمن قال ان الامامة تثبت بالاتفاق والاختيار قال بامامة كل من اتفقت عليه الاممة او جاعه معتبرة

منهم اما مطلقا واما بشرط ان يكون قرشيا على مذهب قوم وبشرط ان يكون هاشميا على مذهب قوم الى شرائط اخر كما سيأتى ومن قال بالاول فقال بامامة معاوية واولاده وبعدهم بخلافة مروان واولاده والخوارج اجتمعوا في كل زمان على واحد منهم بشرط ان يبقى على مقتضى اعتقادهم ويجرى على سنن العدل في معاملاتهم والا خذلوه وخلموه وربما قتلوه ومن قال ان الامامة نزلت بانص اختصاص هؤلاء على عليه السلام فذهب من قال انما نص على ابنه محمد بن الحنفية وهؤلاء هم الكيسانية ثم اختلفوا بعده فذهب من قال انه لم يمت ورجع فيملا الارض عددا ومنهم من قال انه مات وانتقلت الامامة بعده الى ابنه ابي هاشم وافتقر هؤلاء فذهب من قال الامامة بقيت في عقبه وصيه بعد وصيه ومنهم من قال انتقلت الى غيره واختلفوا في ذلك الغير فذهب من قال هو بنان بن سمان الزهedy ومنهم من قال هو على بن عبدالله بن عباس ومنهم من قال هو عبدالله بن حرب الكندي ومنهم من قال هو عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن ابي طالب وهؤلاء كلهم يقولون ان الذين طاعوه رجل ويتأولون احكام الشرع كلها على شخص معين وامام من لم يقل بانص على محمد بن الحنفية قال بانص على الحسن والحسين وقال الامامة في الاخوين الحسن والحسين ثم هؤلاء اختلفوا فذهب من اجري الامامة في اولاد الحسن فقال بعده بامامة ابنه الحسن ثم ابنه عبدالله ثم ابنه محمد ثم اخيه ابراهيم الامامين وقد خرجا في ايام المنصور فقتلا في ايامه ومن هؤلاء من يقول رجعة محمد الامام ومنهم من اجري النوصية في اولاد الحسين وقال بعده بامامة ابنه على زين العابدين نصا عليه ثم اختلفوا بعده فقالت الزيدية بامامة ابنه زيد ومذهبهم ان كل فاطمي خرج وهو عالم زاهد شجاع سخي كان اماما واجب

الاتباع وجوزوا رجوع الامامة الى اولاد الحسن ومنهم من وقف وقال بالرجعة ومنهم من ساق وقال بامامة كل من هذه حاله في كل زمان • واما الامامية • فقالوا بامامة محمد بن علي الباقر نسا عليه ثم بامامة جعفر بن محمد وصية اليه ثم اختلفوا بعده في اولاده من المنصوص عليه وهم خمسة محمد واسماعيل وعبد الله وموسى وعلي فذهب من قال بامامة محمد وهم العبارية ومنهم من قال بامامة اسماعيل وانكر موته في حياة ابيه وهم المباركية ومن هؤلاء من وقف عليه وقال برجعته ومنهم من ساق الامامة في اولاده نسا بعد نص الى يومنا هذا وهم الاسمعية ومنهم من قال بامامة عبد الله الافطح وقال برجعته بعد موته لانه مات ولم يعقب ومنهم من قال بامامة موسى نسا عليه اذ قال والده سابكم فأتكمم الا وهو سمى صاحب التوراة ثم هؤلاء اختلفوا فذهب من اقتصر عليه وقال برجعته اذ قال لم يميت هو ومنهم من توقف في موته وهم المبطورة ومنهم من قطع بموته وساق الامامة الى ابنه علي بن موسى الرضا وهم القطعية ثم هؤلاء اختلفوا في كل واحد بعده فالاثنان عشيرة ساقوا الامامة من علي الرضا الى ابنه محمد ثم الى ابنه علي ثم الى ابنه الحسن ثم الى ابنه محمد القائم المنتظر اثني عشر وقالوا هو حي لم يميت ويرجع فيملا الارض عدلا كما ملئت جورا وغيرهم ساقوا الامامة الى الحسن العسكري ثم قالوا بامامة اخيه جعفر وقالوا بالتوقف عليه وقالوا بالشك في حال محمد ولهم خبط طويل في سوق الامامة والتوقف والقول بالرجعة بعد الموت والقول بالغيبة ثم بالرجعة بعد الغيبة فهذه جملة اختلافات في الامامة ﴿ واما الاختلاف في الاصول ﴾ فحدثت في آخر ايام الصحابة بدعة معبد الجهني وغيلان الدهمقي ويونس الاسواري في القول بالقدر وانكار اضافة الخبر والشر الى

القدر ونسج على منوالهم واصل بن عطاء الغزال وكان تلميذ الحسن
 البصري وتلذه عمرو بن عبيد وزاد عليه في مسائل القدر وكان عمرو
 من دعاة يزيد الناقص ايام بني امية ثم ولى المنصور وقال بامامته
 ومدحه المنصور يوما فقال نثر الحب للناس فلقطوا غير عمرو
 والوعيدية من الخوارج والمرجئة من الجبرية والقدرية ابتدأت
 بدعتهن في زمان الحسن واعتزل واصل عنهم وعن استاذه بالقول
 بالمتزلة بين المتزلتين وسمى هو واصحابه معتزلة وقد تلذه زيد بن علي
 واخذ الاصول منه فلذلك صارت الزيدية كلهم معتزلة ومن رفض
 زيد بن علي لانه خالف مذهب آباءه في الاصول وفي التبرى والتولى
 وهم من اهل الكوفة وكانوا جماعة سميت رافضة ثم طالع بعد ذلك
 شيخ المعتزلة كتب الفلاسفة حين فسرت ايام المأمون فخطت
 منهاهجها بمناهج الكلام وافردتها فنا من فنون العلم وسمتها باسم
 الكلام اما لان اظهر مسألة تكلموا فيها وتقاتلوا عليها هي مسألة
 الكلام فسمى انواع باسمها واما لمقابلتهم الفلاسفة في تسميتهم فنا
 من فنون علمهم بالنطق والمنطق والكلام مترادفان فكان ابو الهذيل
 الغلاف شيخهم الاكبر وافق الفلاسفة في ان البارئ تعالى عالم بعلم
 وعلم ذاته وكذلك قادر بقدره وقدرته ذاته وابدع بدعا في
 الكلام والارادة وافعال العباد والقول بالقدر والآجاء والارزاق
 وجرت بينه وبين هشام بن الحكم مناظرات في احكام التشبيه وابو
 يعقوب التميمي والآدمي صاحب ابى الهذيل وافقه في ذلك كله
 ثم ابراهيم بن سيار النظام في ايام المعتصم كان اغلى في تقرير مذاهب
 الفلاسفة وانفرد عن السلف ببدع في الرفض والقدر وعن اصحابه
 بمسائل تذكرها ومن اصحابه محمد بن شبيب وابو شمر وموسى بن عمران
 والفضل الحارثي واحمد بن حائط ووافقه الاسواري في جميع مذاهب

اليه من البدع وكذلك الاسكافية اصحاب ابى جعفر الاسكافى والجمهرية
اصحاب جعفر بن جعفر بن مبشر وجعفر بن حرب ثم ظهرت بدع بشر بن
المعتمر من القول بالتولد والافراط فيه واليل الى الطبيعيين من الغلاسفة
والقول بان الله تعالى قادر على تعذيب الطفل واذا فعل ذلك
فهو ظالم الى غير ذلك مما تفرد به عن اصحابه وتلذ له ابو موسى
الردار رهاب المعتزلة وانفرد عنه باطال اعجاز القرآن من جهة
الفصاحة والبلاغة وفي ايامه جرت اكثر التشديدات على السلف
لقولهم يقدم القرآن وتلذ له الجعفران ابو زفر ومحمد بن سويد صاحب
الردار وابو جعفر الاسكافى وعيسى بن هيثم صاحب جعفر بن
حرب الاشج وعم بن باغ في القول باقدر هشام بن عمرو الفوطى والاصم
من اصحابه وقدحا في امامة على رضى الله عنه بقولهما ان الامامة
لا تتعد الا باجماع الامة عن بكرة ابيهم والفوطى والاصم اتفقا على ان
الله تعالى يستحيل ان يكون عالما بادبائه قبل كونها ومنع كون الممدوم
شيئا وابو الحسن الخياط واحد بن على الشطوى صحبا عيسى الصوفى
ثم زما ابا مخالد وتلذ الكعبى لابى الحسن الخياط ومذهبه بعينه مذهبه
واما معمر بن عباد السلمى وثمالة بن اشرس النخعى وعمرو بن بحر
الجاحظ فقد كانوا في زمان واحد متقاربين في رأى وادعتقاد
منفردين عن اصحابهم بمسائل نذكرها والمتأخرون منهم ابو على الجبائى
وابنه ابو هشام والقاضى عبد الجبار وابو الحسين البصرى قد لخصوا
طرق اصحابهم وانفردوا عنهم بمسائل وروفق علم الكلام ابتدأوه
في الخلفاء العباسية هارون والمأمون والمعتصم والواثق والموكل
وانتهأوه في صاحب بن عباد وجماعة من الديالمة وظهرت
جماعة من المعتزلة متوسطين مثل ضرار بن عمرو وحفص الفرد
والحسين التجار من المتأخرين خالفوا الشيوخ في مسائل ونج جهم

بن صفوان في ايام نصر بن سيار واطهر بدعته في الجبل بترمز
وقته سالم بن احوز المازني في آخر ملك بني امية بمرج و كان بين
المعتزلة وبين السلف في كل زمان اختلافات في الصفات وكان
السلف ينظرونهم عليها لا على قانون كلامي بل على قول اقلناحي
ويسمون الصفاتية فمن مثبت صفات البارئ تعالى معاني قائمة بذاته
ومن شبه صفاته بصفات الخلق وكلهم يتعلقون بظواهر الكتاب
والسنة ويناضلون المعتزلة في قدم الكلام على قول ظاهر وكان
عبدالله بن سعيد الكلابي وابو العباس القلانسي والحارث المحاسبي
اشبههم اتقيا وامتتهم كلاما وجرت مناظرة بين ابي الحسن على
بن اسمعيل الاشعري وبين استاذه ابي على الجبائي في بعض مسائل
وازمه اهورا لم يخرج عنها بحجاب فاعرض عنه وانحاز الى طائفة
السلف ونصر مذهبهم على قاعدة كلامية فصار ذلك مذهباً منفرداً
و قرر طريقتهم جماعة من المحققين مثل القاضي ابي بكر الباقلاني
والاستاذ ابي اسحق الاسفرايني والاستاذ ابي بكر بن فورك وليس
بينهم كثير اختلاف ونبغ رجل متفلس بالزهد من سمجستان يقال له
ابو عبد الله بن الزكراة قليل العلم قد قس من كل مذهب ضعفاً
واثبت في كتابه وروجه على اغنام غرجه وغور وسواد بلاد
خراسان فانتظم ناموسه وصار ذلك مذهباً قد نصره محمود بن
سبكتكين السلطان وصب البلاد على اصحاب الحديث والشيعة من
جهنم وهو اقرب مذهب الى مذهب الخوارج وهم بحسنة وحاشا
غير شجر بن الهيثم فله مقارب * قف * مذاهب اهل العالم من
ارباب الديانات والملل واهل الاهواء والتحلل من الفرق الاسلامية
وغيرهم ممن له كتاب مثل الصابئة الاولى وممن ليس له كتاب
ولا حدود واحكام شرعية مثل الفلاسفة الاولى والدهرية وعبدة

الكواكب والاولئان والبراهمة قد ذكر الشهرستاني اربابها واصحابها بعد
 الفحص الشديد عن مبادئها وعواقبها ثم ان التقسيم الصحيح الدائر
 بين النفي والاثبات هو قولنا ان اهل العلم انقسموا من حيث المذهب
 الى اهل الديانات و الى اهل الاهواء فان الانسان اذا اعتقد عقدا
 او قال قولاً فاما ان يكون فيه مستفيداً من غيره او مستبداً برأيه
 فالمستفيد من غيره مسلم مطيع والدين هو الطاعة والتسليم والمطيع
 هو المتدين والمستبد برأيه محدث مبتدع وفي الخبر عن النبي صلى
 * ما شق امرؤ عن مشورة ولا سعد باستبداد برأى * وربما يكون
 المستفيد من غيره مقلداً وقد وجد مذهبا اتفاقاً بان كان ابواء
 او معلم على اعتقاد باطل فيقتله منه دون ان يتفكر في حقه وباطله
 وصواب القول فيه وخطائه فحينئذ لا يكون مستفيداً لانه ما حصل
 على فائدة وعلم ولا اتبع الاستاذ على بصيرة ويقين الا من شهد بالحق
 وهم يعلمون شرط عظيم فليعتبر وربما يكون المستبد برأيه مستبداً بما
 استفاده على شرط ان يعلم موضع الاستنباط وكيفية فحينئذ لا يكون
 مستبداً حقيقة لانه حصل العلم بقوة تلك الفائدة لعلمه الذين يستنبطونه
 منهم ركن عظيم فلا تفعل فالمستبدون بالرأى مطلقاً هم المنكرون
 للنبوات مثل الفلاسفة والصائبة والبراهمة وهم لا يقولون بشرائع
 واحكام امرية بل يضعون حدوداً عقلية حتى يمكنهم التعاسب
 عليها والمستفيدون هم المقلدون بالنبوات ومن قال بالاحكام الشرعية
 فقد قال بالحدود العقلية ولا يتعكس * ارباب الديانات والمال من
 المسلمين واهل الكتائب ومن له شبهة كتاب تكلم هنا في معنى
 الدين والملة والشرعة والمنهاج والاسلام والخليفة والسنة والجماعة
 فانها عبارات وردت في التنزيل ولكل واحدة منها معنى يخصها
 وحقيقة توافقها لغة واصطلاحاً وقد بينا معنى الدين انه الطاعة

والانقياد وقد قال تعالى * ان الدين عند الله الاسلام * وقد
 * رد بمعنى الجزاء يقال * كما تدن تسان * وقد ورد بمعنى الحساب يوم
 المعاد والتناد قال تعالى * ذلك الدين القيم * فالتدين هو المسلم
 المطيع المقر بالجزاء والحساب يوم التناد والمعاد قال الله تعالى
 * ورضيت لكم الاسلام ديناً * ولما كان نوع الانسان محتاجاً الى
 اجتماع مع آخر من بني جنسه في اقامة معاشه والاستعداد لمصاده
 وذلك الاجتماع يجب ان يكون على شكل يحصل به التمانع والتعاون
 حتى يحفظ بالتآلف ما هو له ويحصل بالتعاون ما ليس له فصورة
 الاجتماع على هذه الهبة هي الملة والطريق الخاص الذي يوصل
 الى هذه الهبة هو المنهاج والشرعة والسنة والاتفاق على تلك
 السنة هي الجماعة قال الله تعالى * لكل جمة منهم شرعة ومنهاجاً *
 ولن يتصور وضع الملة وشرع الشرعة الا بواضع شارع يكون مخصوصاً
 من عند الله بإيات تدل على صدقه وربما تكون الآية مضمنة في نفس
 الدعوى وربما تكون ملازمة وربما تكون متأخرة ثم اعلم ان الملة الكبرى
 هي ملة ابراهيم عليه السلام وهي الحنيفية التي تقابل الصبوة تقابل
 النضاد قال الله تعالى * ملة ابيكم ابراهيم * والشرعية ابتدأت
 من نوح قال الله تعالى * شرع لكم من الدين ما وصى به نوحاً *
 والحدود والاحكام ابتدأت من آدم وشيث وادريس عليهم السلام
 وختمت الشرع والمثل والمنهاج والسنة باكملها واتمها حسناً
 وجالاً بمحمد عليه السلام قال الله تعالى * اليوم اكملت لكم
 دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً * وقد قبل
 خمس آدم بالاسماء وخمس نوح بجميع تلك الاسماء وخمس ابراهيم
 بالجمع بينهما ثم خص موسى بالتنزيل وخص عيسى بالتأويل وخص
 المصطفى بالجمع بينهما على ملة ابيكم ابراهيم ثم كيفية التقدير الاول

والتكميل بالتقدير الثاني بحيث يكون مصدقا كل واحد ما بين يديه من الشرائع الماضية والسنن السالفة تقديرا الامر على الخلق وتوفيقا للدين على الفطرة فن خاصية النبوة ان لا يشاركهم فيها غيرهم وقد قيل ان الله عز وجل اسس دينه على مثل خلقه ليستدل بخلقهم على دينه وبدينه على وحدانيته

﴿ ذكر اهل الفروع المختلفين في الاحكام الشرعية ﴾ ﴿ والمسائل الاجتهادية ﴾

اعلم ان اصول الاجتهاد واركانه اربعة وربما تعود الى الاثنين الكتاب والسنن والاجماع والقياس وانما تلقوا صحة هذه الاركان وانحصارها من اجماع الصحابة وتلقوا اصل الاجتهاد والقياس وجوازه منهم ايضا فان العلم بالتواتر قد حصل انهم اذا وقعت لهم حادثة شرعية من حلال او حرام فرعوا الى الاجتهاد وابتدأوا بكتاب الله تعالى فان وجدوا فيه نصا ظاهرا تمسكوا به واجروا حكم المادة على مقتضاه وان لم يجدوا فيه نصا فرعوا الى السنة فان روى لهم في ذلك خبر اخذوا به ونزلوا على حكمه وان لم يجدوا الخبر فرعوا الى الاجماع فكانت الاركان الاجتهادية عندهم اثنان او ثلاثة ولاناس بمدهم اربعة قالوا اذا وجب علينا الاخذ بمقتضى اجماعهم واتفاقهم والجرى على مناهج اجتهادهم وربما كان اجماعهم على حادثة اجماعا اجتهاديا وربما كان اجماعا مطلقا لم يصرح فيه بالاجتهاد على الوجهين جميعا فالاجماع حجة شرعية لاجماعهم على التمسك بالاجماع ونحن نعلم ان الصحابة الذين هم الائمة الراشدون لا يجتمعون على ضلال وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تجتمع امتي على ضلالة

ولكن الاجماع لا يخلو من نص خفي او جلي قد اخضه لانا على القطع نعلم ان المصدر الاول لا يجمعون على امر الا عن ثبت وتوقيف فاما ان يكون ذلك النص في نفس الحادثة قد اتفقوا على حكمها من غير بيان ما يستند اليه واما ان يكون النص في ان الاجماع حجة ومخالفة الاجماع بدعة وبالجملة مستند الاجماع نص خفي او جلي لاحالة والا فيؤدي الى اثبات الاحكام المرسله ومستند الاجتهاد والقياس هو الاجماع وهو ايضا مستند الى نص مخصوص في جواز الاجتهاد فرجعت الاصول الاربعة في الحقيقة الى اثنين وربما يرجع الى واحد وهو قول الله تعالى ونعلم قطعا ويقينا ان الحوادث والوقائع في العبادات والتصرفات مما لا يقبل الخصر والعد ونعلم قطعا ايضا انه لم يرد في كل حادثة نص ولا يتصور ذلك ايضا والتصوص اذا كانت متناهية والوقائع غير متناهية وما لا ينتهي لا يضبطه ما ينتهي علم قطعا ان الاجتهاد والقياس واجب الاعتبار حتى يكون بصدد كل حادثة اجتهاد ثم لا يجوز ان يكون الاجتهاد مرسلا خارجا عن ضبط الشرع فان القياس المرسل شرع آخر واثبات حكم من غير مستند وضع آخر والشارع هو الواضع للاحكام فيجب على المجتهد ان لا يعدو في اجتهاده عن هذه الاركان * وشروط الاجتهاد خمسة * معرفة صدر صالح من المانة بحيث يمكنه فهم لغات العرب والتمييز بين الانفاظ اوضعية والمستعارة والنص والظاهر والعام والخاص والمطلق والمقيد والمجمل والمفصل وفحوى الخطاب ومفهوم الكلام وما يدل على مفهومه بالضابطة وما يدل بالتضمن وما يدل بالاستنباع فان هذه المعرفة كالآلة التي بها يحصل الشيء ومن لم يحكم الآلة والاداة لم يصل الى تمام الصنعة * ثم معرفة تفسير القرآن خصوصا ما يتعلق بالاحكام وما ورد من

الاخبار في معاني الآيات وما روى من الصحابة العتبرين كيف سلکوا
مناهجها وای معنى فهموا من مدارجها ولو جهل تفسير سائر الآيات
التي تتعلق بالوعاظ والقصاص قيل لم يضره ذلك في الاجتهاد فان
من الصحابة من كان لا يدري تلك المواعظ ولم يتعلم بعد جميع القرآن
وكان من اهل الاجتهاد * ثم معرفة الاخبار بمنوتها واسانيدھا
والاحاطة باحوال الثقله وازواء عدولھا وثقاتھا ومطعمونها ومردودھا
والاحاطة بالوقائع الخاصة فيها وما هو عام ورد في حادثه خاصة
وما هو خاص عم في الكل حكمه ثم الفرق بين الواجب والنسب
والاباحه والخطر والكراهة حتى لا يشذ عنه وجه من هذه الوجوه
ولا يختلط عليه باب يباب * ثم معرفة مواقع اجماع الصحابة والتابعين
من السلف الصالحين حتى لا يقع اجتهاده في مخالفة الاجماع * ثم
معرفة مواضع الاقيسه وكيف النظر والتزدد فيها من طلب
اصل اولاً ثم طلب معنى تخيل يستنبط منه فيعلق الحكم عليه او شبه
مغلب على الظن فيلحق الحكم به فهذه خمس شرائط لابد من
اعتبارها حتى يكون المجتهد مجتهداً واجب الاتباع والتقليد في حق
العامة والافكل حكم لم يستند الى قياس واجتهاد مثل ما ذكرنا
فهو مرسل مهمل قالوا فاذا حصل المجتهد هذه المعارف ساغ له
الاجتهاد ويكون الحكم الذي ادى اليه اجتهاده سائفاً في الشرع
ووجب على العامة تقليده والاخذ بفتواه وقد استفاض الخبر
عن النبي صلى الله عليه وآله لما بعث معاذاً الى اليمن قال يا معاذ بم تحكم قال
بكتاب الله قال فان لم تجد قال فبسنة رسول الله قال فان لم تجد
قال اجتهد برأى قال النبي صلى الله عليه وآله الحمد لله الذي وفق رسول رسولہ
لا يرضاه * وقد روى عن علي كرم الله وجهه انه قال بعثني رسول
الله صلى الله عليه وآله قاضياً الى اليمن فقلت يا رسول الله كيف اقضي بين الناس

وانا حديث السن فضرب رسول الله صالم بيده صدرى وقال * اللهم اهد قلبه وثبت لسانه * فا شككت بعد ذلك في قضاء بين اثنين ثم اختلف اهل الاصول في تصويب المجتهدين في الاصول والفروع فعامة اهل الاصول على ان النظر في المسائل الاصولية والاحكام العقلية اليقينية القطعية يجب ان يكون متعين الاصابة فالصيب فيها واحد بعينه ولا يجوز ان يختلف المختلفان في حكم عقلي حقيقة الاختلاف وبالتالي والاثبات على شرط التقابل المذكور بحيث ينشأ احدهما ما يثبت الآخر بعينه من الوجه الذى يثبت في الوقت الذى يثبت الاوان يقسم الصديق والكذب والحق والباطل سواء كان الاختلاف بين اهل الاصول في الاسلام او بين اهل الملل والاهل الخارجة عن الاسلام فان المختلف فيه لا يحتمل توارد انصدق والكذب واصواب والخطأ عليه في حالة واحدة وهو مثل قول احد المخبرين زيد في هذه الدار في هذه الساعة وقول الثاني ليس زيد في هذه الدار في هذه الساعة فانما نعلم قطعا ان احد المخبرين صادق والثاني كاذب لان المخبر عنه لا يحتمل اجتماع الحالتين فيه مما فيكون زيد في الدار ولا يكون في الدار لعمرى قد يختلف المختلفان في مسألة ويكون محل الاختلاف مشتركا وشرط تقابل القضيتين فاقدا فحينئذ يمكن ان يصوب المتنازعان ويرتفع النزاع بينهما برفع الاشتراك او يعود النزاع الى احد الطرفين مثال ذلك المختلفان في مسألة الكلام ليسا يتواردان على معنى واحد بالتى والاثبات فان الذى قال هو مخلوق اراد به ان الكلام هو الحروف والاصوات في اللسان والرقوم والكلمات في الكتابة قال وهذا مخلوق والذى قال ليس بمخلوق لم يرد به الحروف والرقوم وانما اراد معنى آخر فلم يتوارد بالتنازع في الخلق على معنى واحد وكذلك في مسألة الرؤية فان التانى قال الرؤية اتصال شعاع

بالرئي وهو لا يجوز في حق البارئ تعالى والمثبت قال الرؤية ادراك
او علم مخصوص ويجوز تعلقه بالبارئ تعالى فلم يتوارد النفي والاثبات
على معنى واحد الا اذا رجم الكلام الى اثبات حقيقة الرؤية فيقفان
اولا على انها ماهي ثم يتكلمان نفيا واثباتا وكذلك في مسألة الكلام
يرجعان الى اثبات ماهية الكلام ثم يتكلمان نفيا واثباتا والا فيمكن
ان تصدق القضيتان وقد صار ابو الحسن العنبري الى ان كل مجتهد
ناظر في الاصول مصيب لانه ادى ما كلف من المبالغة في تسديد
النظر والمنظور فيه وان كان متعينا نفيا واثباتا الا انه اصاب من
وجهه وانما ذكر هذا في الاسلاميين من الفرق واما الخارجون عن
الملة فقد تقررت النصوص والاجماع على كفرهم وخطائهم وكان
سياق مذهبهم يقتضي تصويب كل ناظر مجتهد على الاطلاق الا ان
النصوص والاجماع صدته عن تصويب كل ناظر وتصديق كل قائل
والاصوليين خلافا في تكفير اهل الاهواء مع قطعهم بان المصيب
واحد بعينه لان التكفير حكم شرعي والتصويب حكم عقلي
فن مبالغ متعصب لمذهبه كفر وضلال مخالفه ومن مساهل متائف لم
يكفر ومن كفر قرب كل مذهب ومقالة بمقالة واحد من اهل
الاهواء والمال كتقريب التقديرية بالجوس وتقريب المذهبة باليهود
والرافضة بالنصارى فاجرى حكم هؤلاء فيهم من المناكحة واكل
الذبيحة ومن ساهل ولم يكفر قضى بالتضليل وحكم بانهم هلكى في
الآخرة واختلفوا في اللعن على حسب اختلافهم في التكفير والتضليل
وكذلك من خرج على الامام الحق بغيا وعدوانا فان كان صدر
خروجه عن تأويل واجتهاد سمي باغيا مخطئا ثم البغى هل يوجب اللعن
فعند اهل السنة اذ لم يخرج بالبغى عن الايمان لم يستوجب اللعن وعند
المعتزلة يستحق اللعن بعكم فسقه والفساق خارج عن الايمان وان

كان صدر خروجه عن البغي والحسد والمروق عن اجماع السليين استحق اللعن والقتل بالسيف والستان واما المجتهدون في الفروع فاختلغوا في الاحكام الشرعية من الحلال والحرام ومواقع الاختلاف مظان غلبات الظنون بحيث يمكن تصويب كل مجتهد فيها وانما يفتنى ذلك على اصل وهو انا نبحت هل لله تعالى حكم في كل حادثة ام لا فن الاصوليين من صار الى ان لا حكم لله تعالى في الوقائع المجتهد فيها حكما بعينه قبل الاجتهاد من جواز وخطر بل وفي كل حركة يتحرك بها الانسان حكم تكليف من تحليل وتحريم وانما يرتاده المجتهد بالطلب والاجتهاد اذ الطلب لا بد له من مطلوب والاجتهاد يجب ان يكون في شيء الى شيء فالطلب المرسل لا يعقل ولهذا يتردد المجتهد بين النصوص والظواهر والاهومات وبين المسائل المجمع عليها فيطلب الرابطة المعنوية او التقريب من حيث الاحكام والصور حتى يثبت في المجتهد فيه مثل ما تلقا في المتفق عليه ولو لم يكن له مطلوب معين كيف يصح منه الطلب على هذا الوجه فعلى هذا المذهب المصيب واحد من المجتهدين في الحكم المطلوب وان كان الثاني معذورا نوع عذر اذ لم يقصر في الاجتهاد ثم هل يتعين المصيب ام لا فاكثرتهم على انه لا يتعين فالمصيب واحد لا بعينه ومن الاصوليين من فصل الامر فيه فقال ينظر في المجتهد فيه ان كان مخالفا النص ظاهرة في احد المجتهدين فهو المخطئ بعينه خطأ لا يبلغ تضليلا والتمسك بالخبر الصحيح والنص الظاهر مصيب بعينه وان لم تكن مخالفة النص ظاهرة فلم يكر مخطئا بعينه بل كل واحد منهما مصيب في اجتهاده واحدهما مصيب في الحكم لا بعينه هذه جملة كافية في احكام المجتهدين في الاصول والفروع والمسئلة والقضية معضلة ثم الاجتهاد من فروض الكفايات لامن فروض الاعيان حتى اذا استقل بتخصيله

واحد سقط الفرض عن الجميع وان قصر فيه اهل عصر عصوا
بتركه واشرفوا على خطر عظيم فان الاحكام الاجتهادية اذا كانت
مرتبة على الاجتهاد ترتب السبب على السبب ولم يوجد السبب
كانت الاحكام عاطلة والاراء كلها فائلة فلا بد اذا من مجتهد واذا
اجتهد المجتهدان ادى اجتهاد كل واحد منهما الى خلاف ما دى
اليه اجتهاد الآخر فلا يجوز لاحدهما تقليد الآخر وكذلك اذا
اجتهد مجتهد واحد في حادثة وادى اجتهاده الى جواز او خطر ثم
حدثت تلك الحادثة بعينها في وقت آخر فلا يجوز له ان يأخذ باجتهاده
الاول اذ يجوز ان يبدو له في الاجتهاد الثاني ما غفله في الاول واما
العامي فيجب عليه تقليل المجتهد وانما مذهبه فيما يسأله مذهب
من يسأله عنه هذا هو الاصل الا ان علماء الفرقين لم يجوزوا ان
يأخذ العامي الخفي الا بمذهب ابي حنيفة والعامي الشافعي الا بمذهب
الشافعي لان الحكم بان لا مذهب للعامي وان مذهبه مذهب المفتي
يؤدي الى خلط وخبط فلهذا لم يجوزوا ذلك واذ كان مجتهدان
في بلد اجتهد العامي فيهما حتى يختار الافضل والاورع ويأخذ
بفتواه واذا افنى المفتي على مذهبه وحكم به قاض من القضاة على
مقتضى فتواه ثبت الحكم على المذاهب كلها وكان القضاء اذا
انصل بالفتوى الزم الحكم كالمقبض مثلا اذا اتصل بالعقد ثم العامي
باى شئ يعرف ان العالم قد وصل الى حد الاجتهاد وكذلك المجتهد
نفسه متى يعرف انه قد استكمل شرائط الاجتهاد ففيه نظر ومن
اصحاب الظاهر مثل داود الاصفهاني وغيره ممن لم يجوز القياس
والاجتهاد في الاحكام وقال الاصول هو الكتاب والسنة والاجماع
فقط ومنع ان يكون القياس اصلا من الاصول وقال اول من قاس
ابليس وظن ان القياس امر خارج عن مضمون الكتاب والسنة

ولم يدرانه طلب حكم الشرع ولم تنضبط قط شريعة من الشرائع الا
 باقتزان الاجتهاد به لان من ضرورة الانتشار في العالم الحكم بان
 الاجتهاد معتبر وقد رأينا الصحابة كيف اجتهدوا وكم فاسدوا خصوصا
 في مسائل الميراث من توريث الاخوة وكيفية توريث الكلاله وذلك
 مما لا يخفى على المتدبر لاحوالهم * ثم المجتهدون من أئمة الامه محصورون
 في صنفين لا يعدوان الى ثالث اصحاب الحديث واصحاب الرأي فاصحاب
 الحديث هم اهل الحجاز هم اصحاب مالك بن انس واصحاب محمد بن ادريس
 الشافعي واصحاب سفيان الثوري واصحاب احمد بن حنبل واصحاب داود بن
 علي بن محمد الاصفهاني وانما سمو اصحاب الحديث لان عنايتهم بتحصيل
 الاحاديث ونقل الاخبار وبناء الاحكام على النصوص ولا يرجعون الى
 القياس الجلي والحقى ما وجدوا خبرا او اثرا وقد قال الشافعي اذا
 وجدتني مذهبا ووجدتم خبرا على خلاف مذهبي فاعلموا ان مذهبي ذلك
 الخبر ومن اصحابه ابو ابراهيم اسمعيل بن يحيى الرزني والربيع بن سليمان
 الجيزني وحرمله بن يحيى التميمي والربيع المرادي وابو يعقوب البواطى
 والحسن بن محمد بن الصباح الزعفراني ومحمد بن عبد الله بن عبد الحكم
 المصري وابو ثور ابراهيم بن خالد الكلبي وهم لا يزيدون على اجتهاد
 اجتهادا بل يتصرفون فيما نقل عنه توجيها واستنباطا ويصدرون
 عن رأيه جملة ولا يخالفون البتة * واصحاب الرأي وهم اهل العراق
 هم اصحاب ابي حنيفة النعمان بن ثابت ومن اصحابه محمد بن الحسن
 وابو يوسف يعقوب بن محمد القاضى وزفر بن هذيل والحسن بن زياد
 اللؤلؤى وابن سماعة وعافيه القاضى وابو مطيع البخى وبشر الربعى
 وانما سمو اصحاب الرأي لان عنايتهم بتحصيل وجه من القياس
 والمعنى المستنبط من الاحكام وبناء الحوادث عليها وربما يقدمون
 القياس الجلى على آحاد الاخبار وقد قال ابو حنيفة علمنا هذا رأى
 وهو احسن ما قدرنا عليه فن قدر على غير ذلك فله ما رأى ولنا

ما رأينه وهؤلاء ربما يزيدون على اجتهاده. اجتهادا وبخالفونه في الحكم الاجتهادى والمسائل التى خافوه فيها معروفة وبين الفرقين اختلافات كثيرة فى الفروع ولهم فيها تصانيف وعليها مناظرات وقد بلغت النهاية فى مناهج الظنون حتى كانوا اشرفوا على القطع واليقين وليس يلزم بذلك تكفير ولا تضليل بل كل مجتهد مصيب كما ذكرنا انتهى كلام الشهرستانى فى الملل والنحل وفيه بعض مسامحة ومباحث الاجتهاد والقياس فيها ما هو الصحيح والصواب ومنها ما هو الغلط والخطأ والحق المحقق فى الباب ما ذكرناه فى «حصول المأمول من علم الاصول» وفى مؤلفاتنا الاخرى نعم الذى حكاه محمد بن عبد الكريم هنا هو حكاية آراء عامة اهل العلم فى تلك الأبحاث وما جروا عليه وليس بتحقيق الحق فى نفس الامر وشأن العاقل ان لا يرجع على قول احد حتى يجد له ثبوتا منصوصا عليه من الله ورسوله ويرى له ظهورا كالشمس فى رابعة النهار والله بقول الحق وهو يهدى السبيل

﴿ الخارجون عن الملة الحنيفة والشرعية الاسلامية ﴾

من يقول بشرية واحكام وحدود واعلام وهم قد انقسموا الى من له كتاب محقق مثل التوراة والانجيل وعن هذا يخاطبهم التنزيل يا اهل الكتاب والى من له شبه كتاب مثل المجوس والمناوية فان النصف التى انزلت على ابراهيم عليه السلام قد رفعت الى السماء لاحداث احداثها المجوس ولهذا يجوز عقد العهد والذمام معهم وينهى بهم نعو اليهود والنصارى اذ هم من اهل الكتاب ولكن لا يجوز مناكحتهم ولا اكل ذبائحهم فان الكتاب قد رفع عنهم * اهل الكتاب * الفرقان المتقابلتان قبل المبعث هم اهل الكتاب والاميون والامى من لا يعرف

الكتابة فكانت اليهود والنصارى بالمدينة والاميون بمكة واهل الكتاب كانوا ينصرون دين الاسباط ويذهبون مذهب بني اسرائيل والاميون كانوا ينصرون دين القبائل ويذهبون مذهب بني اسمعيل ولما انشعب النور الوارد من آدم عليه السلام الى ابراهيم ثم الصادر عنه على شعبين شعب في بني اسرائيل وشعب في بني اسمعيل وكان النور المنحدر منه الى بني اسرائيل ظاهرا والنور المنحدر منه الى بني اسمعيل مخفيا كان يستدل على النور الظاهر بظهور الاشخاص واطهار النبوة في شخص شخص ويستدل على النور الخفي بباينة المناسك والمعادات وسر الحال في الاشخاص وقبلة الفرقة الاولى بيت المقدس وقبلة الفرقة الثانية بيت الله الحرام وشريعة الاولى ظواهر الاحكام وشريعة الثانية رعاية المشاعر الحرام وخصماء الفريق الاول الكافرون مثل فرعون وهامان وخصماء الفريق الثاني المشركون مثل عبدة الاصنام والوثان فتقابل الفريقان وصح التقسيم بهذين المتقابلين * اليهود والنصارى * هاتان الامتان من كبار ائم اهل الكتاب وامة اليهودية كانت اكبر لان الشريعة كانت لموسى وجميع بني اسرائيل كاوله متبدين بذلك مكلفين بالتزام احكام التوراة والانجيل النازل على المسيح لم يختص احكاما ولا استنبط حلالا وحراما ولكنه رموز وامثال ومواعظ ومزاجر وما سواها من الشرائع والاحكام فحسالة على التوراة فكانت اليهود لهذه القضية لم يتفادوا لعيسى عليه السلام وادعوا عليه انه كان مأمورا بتابعة موسى وموافقة التوراة فغير وبدل وعدوا عليه تلك التغيرات منها تغيير السبت الى الاحد ومنها تغيير اكل الخنزير وكان حراما في التوراة ومنها الختان والفصل وغير ذلك والمسلمون قد بينوا ان الاميين قد بدلوا وحرفوا والا فعبسى كان مقررا لما جاء به موسى عليه السلام وكلاهما مبشران بمقدم

نبينا نبي الرحمة وقد امرهم انهم وانبياؤهم وكتابتهم بذلك وانما
 بنى اسلافهم الحصون والقلاع بقرب المدينة لنصرة رسول آخر
 الزمان فامروهم بمهاجرة اوطانهم بالشام الى تلك القلاع والبقاى حتى
 اذا ظهر وعلن الحق بشاران وهاجر الى دار هجرته يثرب نصروه
 وعاونوه وذلك قوله تعالى • وكانوا من قبل يستقيمون على الدين
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين •
 وانما الخلاف بين اليهود والنصارى ما كان يرتفع الابهكممة اذ كانت
 اليهود تقول ليست النصارى على شئ وكانت النصارى تقول
 ليست اليهود على شئ وهم يتلون الكتاب وكان النبي صلم يقول
 لستم على شئ حتى تقيموا التوراة والانجيل وما كان يمكنهم اقامتها
 الا باقامة القرآن وتحكيم نبي الرحمة رسول آخر الزمان فلما ابوا ذلك
 • ضربت عليهم الذلة والمسكنة وبآؤا بغضب من الله ذلك بانهم
 كانوا يكفرون بآيات الله • واختلفت اليهود نبيا وسبعين فرقة اشهرها
 واطهرها العنانية والعيسوية واليودعانية ومنهم الموشكانية والسامرة
 فهذه اربع فرق هم الكبار وانتشبت منهم الفرق الى احدى وسبعين
 فرقة وهم باسمهم اجمعوا على ان فى التوراة بشارة بواحد بمسد
 موسى وانما افتراقهم اما فى تعيين ذلك الواحد او فى الزيادة على
 الواحد وذكر المشيخا وآثاره ظاهرة فى الاسفار وخروج واحد
 فى آخر الزمان وهو الكوكب المضى الذى تشرق الارض بنوره
 ايضا متفق عليه واليهود على انتظاره • والنصارى امة المسيح عيسى
 بن مريم عليه السلام وهو المبعوث حقا بمسد موسى المبشر به فى
 التوراة وكانت له آيات ظاهرة ونبات زاهرة مثل احياء الموتى وبراء
 الاكدة والابصر ونفس وجوده وفطرته آية كاملة على صدقه وذلك
 حصوله من غير نطفة سابقة ونطقه من غير تعليم سالف وجميع

الانبياء بلاغ وحيم اربعون سنة وقد اوحى اليه انطافا في المهدي واوحى اليه ابلاغاً عند الثلاثين وكانت مدة دعوته ثلث سنين وثلاثة اشهر وثلاثة ايام فلما رفع الى السماء اختلف الخواريون وغيرهم فيه وانما اختلافاتهم تعود الى امرين احدهما كيفية نزوله واتصاله بامه وتجدد الكلمة والثاني كيفية صعوده واتصاله باللائكة وتوحد الكلمة ثم افترقت النصارى اثنتين وسبعين فرقة و~~كبار~~ فرقههم ثلاثة الماكنانية والتسطورية واليعقوبية وانتسبت منها سائر الفرق وقد ذكر الشهرستاني هذه الفرق كلها في الملل والاهل وليس حكاية احوالها من غرضنا في هذا المختصر • واما من له شبه كتاب فهم المجوس والماتوية واصحاب الاثني عشر فرقههم يقال لهم الدين الاكبر والملة العظمى اذ كانت دعوة الانبياء بعد ابراهيم الخليل عليه السلام لم تكن في العموم كالدعوة الخليلية ولم يثبت لها من القوة والشوكة والملك والسيف مثل الملة الخنيفية اذ كانت ملوك الجحيم كلها على ملة ابراهيم وجميع من كان في زمان كل واحد منهم من الرعايا في البلاد على اديان ملوكهم وكان للملوكهم مرجع هو موبذ موبذان اعلم العلماء واقدم الحكماء يصدر عن امره ولا يرجعون الا الى رأيه وبعضهونه تعظيم السلاطين خلفاء الوقت وكانت دعوة بني اسرائيل اكثرها في بلاد الشام وماوراءها من المغرب وقل ماسرى من ذلك الى بلاد الجحيم وكانت الفرق في زمان ابراهيم الخليل راجعة الى صنفين احدهما الصابئة والثانية الخنفاء والفرقة الاولى هم عبدة الكواكب والثانية هم عبدة الاصنام وكان الخليل مكلفا بكسر المذهبين على الفرقتين وتقرير الخنيفية السجدة السهلة التي هي الملة الكبرى والشريعة العظمى وذلك هو الدين القيم وكانت الانبياء من اولاده كلهم يقررون الخنيفية وبالمخصوص

صاحب شرعنا محمد صلى الله عليه وسلم كان في تقريرها قد بلغ
 النهاية القصوى واصاب في الرمي واصمى ثم افترقت المجوس على
 فرق كثيرة ذكرها الشهرستاني في الملل وذكر مقلانهم واما
 قد نكلمنا على ايم العالم وبعض الفرق منهم في كتاب لقطه العجلان
 مما تمس الى معرفته حاجة الانسان وكذلك على حكماء اليونان بالاجال
 ثم المتأخرون من فلاسفة الاسلام مثل يعقوب بن الحسن الكندي
 وحنين بن اسحق ويحيى النحوي وابي انفرج المفسر وابي سليمان
 السنجري وابي سليمان محمد المقدسي وابي بكر ثابت بن قرة وابي تمام
 يوسف بن محمد انيسابوري وابي زيد احمد بن سهل البلخي وابي محارب
 الحسن بن سهل بن محارب القمي واحمد بن الطيب الصرخسي وطلحة
 بن محمد النسفي وابي حامد احمد بن محمد الاسفرايني وعيسى بن علي
 الوزير وابي علي احمد بن مسكويه وابي زكريا يحيى بن عدي الضميري
 وابي الحسن العامري وابي نصر محمد بن محمد بن طرخان القاراني
 وغيرهم واما علامة القوم ابو علي الحسين بن عبد الله بن سينا قد
 سلكوا كلهم طريقة ارسطاطاليس في جميع ما ذهب اليه وانفرد به سوى
 كلمات يسيرة ربما رأوا فيها رأى افلاطون والمتقدمين ولما كانت
 طريقة ابن سينا ادق عند الجماعة ونظرة في الحقائق اغوص اختار
 الشهرستاني في الملل والهل نقل طريقته من كتبه على ايجاز واختصار
 لانها عيون كلامه ومتون مراد واعرض عن نقل طرق الباقيين
 وليس ذكر ذلك من غرضنا في هذا المقام لان المقصود هنا الاشارة
 الى ضبط الاطراف فقط واما حكماء الهند فكان افيناغورس الحكيم
 اليوناني تلميذ يدعى فلانوس قد تلقى الحكمة منه وتلذ له ثم صار الى
 مدينة من مدائن الهند واشاع فيها رأى فيثاغورس وكان برجن
 رجلا جيد الذهن ناقد البصر صائب الفكر راغبا في معرفة العوالم

العلوية قد اخذ من قلائوس الحكيم حكمته واستفاد منه علمه وصنعت
فلما توفي قلائوس ترأس برجنن على الهند كلهم فرغب الناس في
تلطيف الابدان وتهذيب الانفس وكان يقول اى امرئ هذب نفسه
واسرع في الخروج عن هذا العالم الدنس وطهر بدنه من اوساخه
ظهر له كل شئ وما بين كل غائب وقدر على كل مقدر وكان مجبورا
مسرورا ملتذا شاقا لايمل ولا يكل ولا يسه نصب ولا لغوب
فلما نهج لهم الطريق واحتج عليهم بالحجج المقتعة اجتهدوا اجتهدا
شديدا وهم فرق ايضا * وما قد قضى الرجن لا بد واقع * واما
تاريخ الهند فقد صنف فيه محمد بن يوسف الهروى كتابا ووصفها
بما فيها وكتب تاريخ الهند بالفارسية كثيرة جدا وتاريخ الهند الجديد
الغربي ترى بعض التأخرين نقله من الافرنجى وضم اليه اشياء
من شرح التذكرة فذكر اخبار القطر المعروف ببكى دينا اعنى امريكا
واوصافها وخواصها وكيف وجدها التأخرون بعد ما عجز المتقدمون
عن الوصول اليها وقد ذكرنا طرفا من احوال الهند وماجزياتها في
حجج الكرامه في آثار القيسامة فان اردت الاطلاع عليها فعليك بها
نجدها كتابا لا مثل له في باب وبالله التوفيق وهو المستعان ولا حول
ولا قوة الا بالله العلى العظيم الشان ولما بلغ القول منا الى هذا المقام
ختمنا الكلام وسمينه * بخيثة الاكوان * في افتراق الامم على المذاهب
والاديان * وهى اخت رسالتنا السمائة بلقطة العجلان بما تمس الى
معرفة حاجه الانسان وهاتان اختان ابوهما « اعنى المؤلف » واحد
واما هما بمعنى ماآخذهما شتى ولا بد من جمعهما ان يروم الفائدة
اتمامه والمنفعة العامة كيف وقد اجتمعت فيهما نتائج افكار المحققين
من السلف * ووقفت عندهما انظار المحصلين من الخلف * فهما
جنتان * ذواتا انسان * فيهما من كل فاكهة زوجان * والذى
غرسهما يده في بساتين القراطيس * واطلقهما في مروج الكرايس *

- يسمى • بمصدق بن حسن بن علي • ويكنى بابي الطيب القنوجي •
 • البخاري ختم الله له بالحنى • واذاقه حلاوة رضوانه •
 • الاسنى • وحشره في زمرة الصالحين وجعل له لسان •
 • صدق في الآخرين • وآخر دعواه ان الحمد لله •
 • رب العالمين • وصلى الله وسلم على رسوله •
 • محمد سيد الانبياء وخاتم المرسلين •
 • وعلى آله واصحابه هداة المسلمين •
 • الى التعيم المقيم • وحداة •
 • المؤمنين الى دار البقين •
 • ومقام كريم •
 • • •



يقول العبد الفقير الى ربه مولى المواهب * سليم فارس مدير الجوائب *
 قد نوهت في احدى الجوائب بالتاكيف النفيسة التى اجادها بحر
 العلوم العربية * وفخر الامة الاسلامية * وبدر الاقطار الهندية * الملك
 السهام * الذى اشتهر فضله ونبله بين الخاس والعام * الثواب السيد
 محمد صديق حسن خان ملك بهوبال * امام كل من كتب وقال * وملاذ
 كل من فى ظله قال * والآن اقول انه صدر امره السامى الشريف *
 ورسمه العالى المتيف * بان هذه الكتب المذكورة * والتفاس المذخورة *
 تطبع فى مطبعة الجوائب * فتلقبت امره بالامثال كما هو الواجب *
 وعجلت اولا الى طبع احدها وهو هذا الكتابسمى « بلفضة الجبلان »
 فجاء بحمده تعالى فى غاية الضبط والانتقان * يجب انناظر فيه *
 ويروق متأمل معانيه * فانه جمع فاعى * وحوى من كل اجناس الفوائد
 جنسا ونوعا * فهو جدير بان يكون فى خزان الملوك * ويستفيد منه
 المالك والمملوك * فاحرص على اقتنائه ادبها الاديب * وادع مؤلفه
 بطول العمر فانه عند اهل الادب اوفر حظ ونصيب * واهدا قرطه
 عدة من العلماء * ونوهوا به للكبراء والعظماء * فادرجنا تقريرهم
 زيادة فى محاسنه * وان كان حسنه مستغنيا فى نفس الامر عن ذلك
 عند زاكنه * وهذا ترتيب ما ورد البناء من كلامهم * وبديع نظامهم *
 ﴿ للعالم العلامة التحرير المهنّب * الشيخ ابراهيم افندى الاحدب ﴾
 ﴿ محرر ثمرات الفنون * الذى تشهد بفضله الشروح والتمون ﴾

اما بعد حمد الله تعالى على ترادف آلائه * وصلاته وسلامه على خير
 خليفته واصفيائه * وعلى آله وصحبه وشيعته وحزبه * فانى وقفت

وقوف ناظر بعني البصيرة والبصر * متدبر بمرآة الفكر ما لا تصل الى
 كنه ادراكه الفكر * على مؤلف جليل وسم بقطعة الجملان * وذيل له
 عرف بخيثة الاكوان * لحضرة المولى النبيل * والملك الجليل * محرز
 فضيلتي العلم والعمل * وموضع سنن الفضائل بعطف فضله بلا بدل *
 انفاضل الذي جاء بما يبديه لما اندرس من آثار العلم خير معيد *
 الخلق بكل شكر وثناء لما ابدعه من الفتون في هذا العصر الجديد *
 السيد محمد صديق حسن خان * ملاك مملكتك * بهوپال من الهند
 في هذا الزمان * امد الله تعالى في حياته * وكفر سيئات ما جناه
 علينا الزمان بنشر حسنه * فاذا ذلك المؤلف وذيله كتابان بديعان *
 نشر في طي تلك الصحف من بيان المعاني ما يقصر عنه بديع الزمان *
 حيث قيذا اوبد الفوائد * ونظما في سلك التقرير انواع الفرائد *
 واتيا من علم اتاريخ ما يتأثر به ابن الاثير * ومن فن الهيئه ما يستخرج
 به ابو معشر دقائق الخبايا في التقرير * ومن بيان افتراق الاديان في العلم
 والعمل * ما يتجمل طريقه صاحب المنزل والحل * فما ابدع تلك اللقطة
 التي ظفر بها الجملان * وقصر عن ادراك ما فيها العاجز والكسلان *
 فحجب ان يعرف بشأنها وان كانت معرفة لا تقبل التكبر * ويسوغ
 ان يتمتع بعقود دررها الغني والفقير * لكن لا يجوز ان ترد الى
 صاحبها مع معرفته * بل يجب ان يستأثر بها المؤمن حيث كانت
 اجل حكمة وهي من ضالته * فهو يقف بها وان سرحت افكاره
 على خبايا في زوايا الغيب * بحيث يكون على يقين بانراك ما خفي على
 سواء بلا ريب * اذ لم يخرج مبدئها حفظه الله تعالى عن السنة
 والكتاب * ودخل الى بيت العلم لادراكها من خير باب * فبين القبايل
 والايام * والشهور والاعوام * واصعد الفكر درجات في بيان الساعات
 بالدقائق * واتى بالسهل الممتع على سواء في مجاز تلك الحقائق * وابان
 فصول العام بما طاب به نسيم الصبا * واطلع للاحداق في حدائق

تلك الطروس زهر الربى وفصل الكواكب في منازلها بما تمتطقت
 لخدمته الجوزاء * وجعلت الثريا شفا لقانية حينما طلعت الزهرة غرة
 لها في السماء * ولم يخل بذكر ابتداء الامم والدول * وحديث الملاحم
 التي ترك كثير بعلمها العمل * والمع بذكر عمر الدنيا القانية * وان كان
 لا يؤثرها على الاخرى الباقية * واغاد انواع الامم واختلاف اجيالهم
 مع تفصيل الانساب * وبين نبذة من تاريخ بعض الرسل والامم جاء
 فيها بالحبب الحجاب * واحسن بين طبقات الدول والملوك * بما اوضح
 بنظم درره السلوك * مما يشوق الناظر اذا اعل في تدبره الحواس *
 واستعاذه به مما في كتب المحدثين من شر الوسواس الخناس * وخلاصة
 القول فيه لمن هو بنظر الانصاف فيه سالك * انه كتاب جليل
 القيمة يستقيم به تقويم المسالك * ويستغنى من اقتناه عن تلك الكتب
 المطولة * بما يفصل له شقة الكون اذا اجل ما فصله * وقد اصاب
 يجعل ما فيه مما تمس اليه حاجة الانسان * ان يجمع به ان لا يطلع
 على ما فيه من معاني البيان * فجزى الله تعالى مؤلفه خير الجزاء *
 وافاء عليه بانقاذ فضله لجهاد نفسه في هذه الليالي الكافرة
 يابداع الابداء * واطال ايامه بالعز والاقبال * ليكون عدة في هذا
 الزمان لفريق الآمال * وادام بدر الهند بعد اقطارنا العربية بانواره *
 ويفيض على اوطاننا من مدد براعه ما يستمد به الول من اسمراره *
 ورجائي من يرض اياديه * ان يقبل ثنائي وان قصرت فيه * غير اني
 اقول بما اشعر به من الموزون * وان رغم انف قوم يذمون الشعروهم
 لا يشعرون *

* اهدت اني قلائد العقيان * بحلى البدائع لقطة الجبلان *
 * وجلت على من البيان سطورها * فقرا نظمت بها عقود جنان *
 * وتبرجت منها لدى عرائس * اغنت قوادى عن وصال غواني *
 * فحلت مواردنا وقد حلت عرى * همى وجيد ممرقى ولساني *

* من كل سطر قد بليت الفاته * تبدي فونا وهي كلافسان *
 * جاءت بما علم الاوائل قبلنا * مما وراء الغيب بالكمتمان *
 * درر زهت غرر البديع بنظمها * لما تجلت في اجل بيان *
 * وافت بتاريخ الزمان وما حلا * فيه ومر على بني الانسان *
 * وابانت الدنيا ومن فيها مضى * حتى حديث الشمس بالمسيان *
 * وبها على الاسماع طافت راحة * بصفاها قد صبح سكر جناني *
 * صعدت الى السبع الطباق فانزلت * بسناء كوكبها على مكويان *
 * قد فصلت ائم الوري وملوكهم * بمفصل الباقوت والمرجان *
 * سفر شريف اسفرت منه انسا * اقمار حق في سما العرفان *
 * وعلا على الفلك اثير فا ابنه * بتجليل ما فيه من الاتقان *
 * لله ذيل قد اضيف له به * ابدى اختلاف مذاهب الاديان *
 * حقت فيه الجواهر انفرادي * قد ارغم النظام بالبرهان *
 * اهدي النساء لسيد ابداهما * لعصابة الادباء بالاحسان *
 * مول من الهند اقتضت آثاره * بث العلوم بشاسع البلدان *
 * ومحمد المهدي جاء مجددا * بسنا ارشاد معالم الايمان *
 * فلما راقطار الوجود بفضله * رغما لاهل الزيف والاطغیان *
 * ابدى لنا العلامة الثاني وان * شمناه اول ما له من ثان *
 * ملك جليل انقدر حيث بدا يرى * سامي العلا رغم انعدى والشان *
 * لازال نشر من خبائيا فكره * ما فاح عرف الطيب في الاكوان *
 * وسمرت له سير تفض اطامنا * يكتبو الكبا منها بكل مكان *
 * فادام مضل هداء فينا باقيا * يحجي الوجود وكل شئ فان *

مر للعالم العلامة المذهب التحرير * الشيخ يوسف افندي الاسير *

﴿ محرر المتون والشروح اى تحرير ﴾

جدا لم خلق الانسان وعلمه البيان * واصله لذلك بخطاب الاسان

وخط البنان * اذ لولاهما لم يصل الى العرفان * وكان ملتحفا بسائر
الحيوان وانما الكتب المؤلفة * اعظم وسائل المعرفة * وحافضة لها
من الضياع * اذ كل علم ليس في القراطس ضائع * فهو صوان غررها
لداريها * وصدق دررها وفلك دراريها * لاسيما المؤلف المأخوف
الحاكم للروض السلوف * المسمى لقطه الجملان * اذ كل كتاب في فنه
منه خجلان * لا غرو ان اقوال الملوك ملوك الاقوال * واذا نجم البدر
انطفأ نور التجوم وزال * كيف لا ومؤنه شمس المعارف * ذو
العوارف والظل الوارف * على الشان * عزيز السلطان * محمد صدوق
حسن خان بهادر * ادام الله تعالى بهاء در كلامه بالكهال و اباد كلام
عدوه الهادر * فله دره كيف انتحل دقبق فوائده الجلية الانيقة *
وغاص على احرار فرائده الجلية الرقيقة * وسعى حتى وصل
الى الحقيقة * ولكن باجل اسلوب واحسن طريقة * فصاد تلك
الاويد الاونس * وجع اشتات تلك الشوارد النفوس * كتاب تشتهيه
كل النفوس * ونشره بقرطياها كل عروس * منزه عن اللغو وتأثيم *
نزهة لكل ذى ذوق سليم * سطوره في طروسها * كسطور الجنان
في غروسها * جناه دان لكل جاني * بديع المائق برقع المعاني * ما سمعت
قريحة بمثاله * ولا نسجت بد على مثاله * فهو سلافة العصر * وبتيمة
الدهر * يفوح منه نفع الطيب * ويصفه كل طيب * لا زال مصنفه
متمولا بصنوف شتائل الكمال * مستويا على عرش الملك بكل توفير
واجلال * مشرقا في ذلك السعادة * مشرقا بكل سيادة * ذاهمة
علية * وفكرة شعـ جلية * متلقيا راية الحمد باليمن * منظورا بمن عناية
رب العالمين * نجاح ختام الانبياء والمرسلين * عليه وعليهم الصلاة
والسلام اجمعين * شعر

* اعقود تنظمت من جنان * اهلى بها صدور الحسان *
* ام جنان فيها خنايل زهر * وفنون الثمار في الانسان *

* ام كتاب حوى التواريخ طرا * وبيان الاديان بالانقصان *
 * ذو اختصار بلا اختلال لهذا * قد تسمى بلقطعة الجبلان *
 * فله الله ما الذ واشهى * ما حوى من بديع حسن البيان *
 * فائق رائع انيق زيق * محجب مطرب رشيق المبانى *
 * ما سمعنا بمثله او رأينا * فلهذا نصونه فى الجنان *
 * حفظ الله املا بمقتنه * وفؤادا الى تلك البنان *
 * ياله من مصنف لبديع * بيان ازرى على الهمدانى *
 * قلت لما رأيت صبح ما فيه * لكلام السلطان كاسلطان *
 * فجزاه الله عنا بخير * نافعا للورى عظيم الشان *

﴿ للعالم افاضل البارع النحرير السيد خليل افندى البربر ﴾

* نفعات الكبا بعرف الجنان * عرفتنى بما اراح جنانى *
 * ام كووس ادارته اكمل الطر * فى علينا من ثمره الاقحوانى *
 * ظي انس بديع خلق وخلق * ماله وهو مفرد الحسن ثان *
 * أن بدا وجهه وماس دلالا * لاح بدراخلا على غصن بان *
 * صد عنى ولم يكن لى ذنب * غير ذل الهوى به والهوان *
 * كم اتاديه وهو غير محجب * واعنائى من عطفه المران *
 * عادل القد جائر ذو دلال * وجنتهم قد سمعت نبرانى *
 * طرفه البسابلى بنفت سحرنا * راح هاروت من معانيه عانى *
 * خص بالحسن فى الملاح ولكن * لم يجانسه منه بالاحسان *
 * صده زادنى كجفنيه سقما * ففى منه اشتقى بالتداني *
 * لست اسلو التقاط در حديث * منه الا بلقطعة الجبلان *
 * الكتاب الذى جلا كل معنى * جانا مبديا بديع المعانى *

- * من تأليف مفرد العصر مولى الفضل بين الملا رفيع الشان *
- * الملك المفضل رب العال * والتبيل التبيه ساعى المكان *
- * ملك تحسد التجوم علاه * حيث عنه تنزل الفرقدان *
- * ذو العال محمد من تبدى * حسنا صادقا بهى المعانى *
- * تاج اهل الكمال بين البرايا * درة الفضل عقد جيد الزمان *
- * ناظم يسهل ابن سهل مقاما * عنده مثلا يهون ابن هانى *
- * ملتنى ببحر العالوم فرده * تلقى وردا حلا بنيل الامانى *
- * ذكره ضاع نشره فاهتدينا * بنسذه الى رياض الجنان *
- * واباديه فضاهـ لمريد * بالعطايا كالعارض الهتان *
- * ذو براغ يروق فى الطرس وشيا * بعمان تغنيك عن بنت حان *
- * اسمر ينجل الرشاق العوالى * رسمه لم يله حد اليمانى *
- * قد جلاه لنا جليل مقام * ركن عز فى مذهب التعمان *
- * بحصول المأمول منه اجلينا * حسن علم الاصول بالتبيان *
- * وبهذا الكتساب ابدى فنونا * بعمان يتجلو عقود الجمان *
- * كم اراتنا من حكمة فيه لما * قام يروى اخبار اهل الزمان *
- * فاين خلدون اوراى طرفامن * طرف منه راح بالوجد عانى *
- * يا له الله من كتاب فريد * لاح كالعقد فى تحور الحسان *
- * قد شمتنا من نغمه كل طيب * اظهرته خيصة الاكوان *
- * وحساننا من البديع بديعا * معربا للسماع لحن المشاقى *
- * دام منشه ساميا بسعود * ومقام يعلو على كنوان *
- * ما تحت اجسادنا يعقود * من كتاب ابدى لآلى البيان *
- * فاح بالعطى للذى قال ارخ * طيبا نشر لقطة الجبلان *

